金剛經

會意

多識界

目錄

序言 …… 4
金剛般若波羅蜜經 全文 …… 7
金剛般若波羅蜜經 解析 …… 37
法會因由分第一 …… 40
善現啟請分第二 …… 46
大乘正宗分第三 …… 52
妙行無住分第四 …… 57
如理實見分第五 …… 62
正信希有分第六 …… 64
無得無說分第七 …… 71
依法出生分第八 …… 74
一相無相分第九 …… 79
莊嚴淨土分第十 …… 87
無為福勝分第十一 …… 92
尊重正教分第十二 …… 96
如法受持分第十三 …… 100
離相寂滅分第十四 …… 106



目錄

持經功德分第十五……119
能淨業障分第十六……125
究竟無我分第十七……130
一體同觀分第十八……140
法界通化分第十九……146
離色離相分第二十……149
非說所說分第二十一……152
無法可得分第二十二……156
淨心行善分第二十三……158
福智無比分第二十四……160
化無所化分第二十五……162
法身非相分第二十六……165
無斷無滅分第二十七……168
不受不貪分第二十八……171
威儀寂靜分第二十九……174
一合理相分第三十……176
知見不生分第三十一……180
應化非真分第三十二……184

序言

金剛能斷諸障礙　般若智慧逢處開
波羅蜜經能貫穿　化除習性見如來

《金剛般若波羅蜜經》乃無上甚深微妙法，為了開佛知見佛佛陀才宣說，然而必須具有大乘及最上乘的智慧，才得以會其意。綜觀一切經典所教示，梵語阿耨多羅三藐三菩提心，即是華語無上正等正覺的佛心，這種般若智慧人人本具，只因我相、人相、眾生相、壽者相等妄執遮蓋，所以不能見得如來本性，猶如烏雲遮日不能見得太陽。這些烏雲就是累劫造業所形成，因而佛菩薩成為凡夫，聖賢成為愚癡庸人，使得清淨佛性沉淪在六道輪迴之中，難以出離。俗語說：「仙佛本是凡人做，只怕凡人心不堅。」只要我們堅定信心，努力修持，淨化心性，總有一天回歸佛性的本位。

此經教導我們，修道從修心開始，先明心才知道此心有多少塵世的污染，有待清除淨盡，自然能見如來本性，《壇經》說「直了成佛」，簡單扼要，卻要花上好幾輩子的時光，若不能得遇明師指點，找到修道的訣竅，實在有如盲龜浮木、海底撈針，機會渺茫。但只要有誠心毅力，天下有何難事。縱使無法如六祖惠能大師的頓悟，也可以學習神秀大師的漸修，可以循序漸進，依據四聖道逐次去修行，凡夫有志於修道，可從須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、菩薩的階位，逐次破除四相，自能找回自己的佛性。

本經是釋迦牟尼佛敘述修成正道的過程，並由須菩提做當機眾，世尊扮演已成就的佛性，在本書的〔**會意**〕中，以本性稱之；須菩提扮演正在學佛的修行者，尚有習性存在，在〔**會意**〕中以習性稱之。本書的整理方式，先列出〔**本文**〕加以注音，以便讀者念誦抄寫，接著依各分〔**簡解**〕，讓讀者能一目了然，經中的大意。後有〔**句解**〕，是將文中較難懂得的字句，提出來說明。最後〔**會意**〕乃對經中的體會，用本性與習性對話的方式，將經

中修道的過程，一一說明。本書乃提供依經修行者的參考，盡力做到簡單扼要易懂，至於深入而廣泛的探討，可參看自古至今，許多前輩高僧大德的著述。感謝韋憲前賢百忙中撥冗校正，感恩諸大德捐資助印，更感恩諸佛菩薩的加持。同時，請求諸大德先進指導斧正，祝福大家平安，道功精進。

後學 **癡翁** 敬序

西元二〇二〇年十二月二十一日（109年歲次庚子冬至日）

金剛般若波羅蜜經

全文



金剛般若波羅蜜經

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

※法會因由分第一

如是我聞。一時佛在舍衛國。祇樹給孤獨園。與大比丘眾。千二百五十人俱。爾時世尊。食時。著衣持鉢。入舍衛大城乞食。於其城中。次第乞已。還至本處。飯食訖。收衣鉢。洗足已。敷座而坐。

※善現啟請分第二

時長老須菩提。在大眾中。即從座起。偏袒右肩。右膝著地。合掌恭敬。而白佛言。希有世尊。如來善護念諸菩薩。善付囑諸菩薩。世尊。善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。云何應

住。云何降伏其心。佛言。善哉善哉。須菩提。如汝所說。如來善護念諸菩薩。善付囑諸菩薩。汝今諦聽。當為汝說。善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。應如是住。如是降伏其心。唯然。世尊。願樂欲聞。

❀大乘正宗分第三

佛告須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是降伏其心。所有一切眾生之類。若卵生。若胎生。若濕生。若化生。若有色。若無色。若有想。若無想。若非有想非無想。我皆令入無餘涅槃而滅度之。如是滅度。無量無數無邊眾生。實無眾生得滅度者。何以故。須菩提。若菩薩有我相。人相。眾生相。壽者相。即非菩薩。

妙行無住分第四

復次須菩提。菩薩於法。應無所住。行於布施。所謂不住色布施。不住聲香味觸法布施。須菩提。菩薩應如是布施。不住於相。何以故。若菩薩不住相布施。其福德不可思量。須菩提。於意云何。東方虛空。可思量不。不也。世尊。須菩提。南西北方。四維上下虛空。可思量不。不也。世尊。須菩提。菩薩無住相布施。福德亦復如是不可思量。須菩提。菩薩但應如所教住。

如理實見分第五

須菩提。於意云何。可以身相見如來不。不也。世尊。不可以身相得見如來。何以故。如來所說身相。即非身相。佛告須菩提。

凡所有相。皆是虛妄。若見諸相非相。即見如來。

正信希有分第六

須菩提白佛言。世尊。頗有眾生。得聞如是言說章句。生實信不。佛告須菩提。莫作是說。如來滅後。後五百歲。有持戒修福者。於此章句。能生信心。以此為實。當知是人。不於一佛二佛三四五佛而種善根。已於無量千萬佛所種諸善根。聞是章句。乃至一念生淨信者。須菩提。如來悉知悉見。是諸眾生。得如是無量福德。何以故。是諸眾生。無復我相。人相。眾生相。壽者相。無法相。亦無非法相。何以故。是諸眾生。若心取相。即為著我人眾生壽者。若取法相。即著我人眾生壽者。何以故。若取

非法相。即著我人眾生壽者。是故不應取法。不應取非法。以是義故。如來常說。汝等比丘。知我說法。如筏喻者。法尚應捨。何況非法。

無得無說分第七

須菩提。於意云何。如來得阿耨多羅三藐三菩提耶。如來有所說法耶。須菩提言。如我解佛所說義。無有定法。名阿耨多羅三藐三菩提。亦無有定法。如來可說。何以故。如來所說法。皆不可取。不可說。非法。非非法。所以者何。一切賢聖皆以無為法。而有差別。

依法出生分第八

須菩提。於意云何。若人滿三千大千世界七寶。以用布施。是人所得福德。寧為多不。須菩提言。甚多。世尊。何以故。是福德。即非福德性。是故如來說福德多。若復有人。於此經中。受持乃至四句偈等。為他人說。其福勝彼。何以故。須菩提。一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法。皆從此經出。須菩提。所謂佛法者。即非佛法。

一相無相分第九

須菩提。於意云何。須陀洹能作是念。我得須陀洹果不。須菩提言。不也。世尊。何以故。須陀洹名為入流。而無所入。不入色

聲香味觸法。是名須陀洹。須菩提。於意云何。斯陀含能作是念。我得斯陀含果不。須菩提言。不也。世尊。何以故。斯陀含名一往來。而實無往來。是名斯陀含。須菩提。於意云何。阿那含能作是念。我得阿那含果不。須菩提言。不也。世尊。何以故。阿那含名為不來。而實無不來。是故名阿那含。須菩提。於意云何。阿羅漢能作是念。我得阿羅漢道不。須菩提言。不也。世尊。何以故。實無有法。名阿羅漢。世尊。若阿羅漢作是念。我得阿羅漢道。即著我人眾生壽者。世尊。佛說我得無諍三昧。人中最為第一。是第一離欲阿羅漢。世尊。我不作是念。我是離欲阿羅漢。世尊。我若作是念。我得阿羅漢道。世尊則不說須菩

提是樂阿蘭那行者。以須菩提實無所行。而名須菩提。是樂阿蘭那行。

❀莊嚴淨土分第十

佛告須菩提。於意云何。如來昔在然燈佛所。於法有所得不。不也。世尊。如來在然燈佛所。於法實無所得。須菩提。於意云何。菩薩莊嚴佛土不。不也。世尊。何以故。莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊嚴。是故須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是生清淨心。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。應無所住而生其心。須菩提。譬如有人。身如須彌山王。於意云何。是身為大不。須菩提言。甚大。世尊。何以故。佛說非身。是名大身。

無為福勝分第十一

須菩提。如恆河中所有沙數。如是沙等恆河。於意云何。是諸恆河沙。寧為多不。須菩提言。甚多。世尊。但諸恆河。尚多無數。何況其沙。須菩提。我今實言告汝。若有善男子。善女人。以七寶滿爾所恆河沙數。三千大千世界。以用布施。得福多不。須菩提言。甚多。世尊。佛告須菩提。若善男子。善女人。於此經中。乃至受持四句偈等。為他人說。而此福德。勝前福德。

尊重正教分第十二

復次。須菩提。隨說是經。乃至四句偈等。當知此處。一切世間天人阿修羅。皆應供養。如佛塔廟。何況有人。盡能受持讀誦。

須菩提。當知是人。成就最上第一希有之法。若是經典所在之處。即為有佛。若尊重弟子。

如法受持分第十三

爾時。須菩提白佛言。世尊。當何名此經。我等云何奉持。佛告須菩提。是經名為金剛般若波羅蜜。以是名字。汝當奉持。所以者何。須菩提。佛說般若波羅蜜。即非般若波羅蜜。是名般若波羅蜜。須菩提。於意云何。如來有所說法不。須菩提白佛言。世尊。如來無所說。須菩提。於意云何。三千大千世界。所有微塵。是為多不。須菩提言。甚多。世尊。須菩提。諸微塵。如來說非微塵。是名微塵。如來說世界。非世界。是名世界。須菩

提。於意云何。可以三十二相見如來不。不也。世尊。不可以三十二相得見如來。何以故。如來說三十二相。即是非相。是名三十二相。須菩提。若有善男子。善女人。以恆河沙等身命布施。若復有人。於此經中。乃至受持四句偈等。為他人說。其福甚多。

離相寂滅分第十四

爾時。須菩提聞說是經。深解義趣。涕淚悲泣。而白佛言。希有世尊。佛說如是甚深經典。我從昔來。所得慧眼。未曾得聞如是之經。世尊。若復有人。得聞是經。信心清淨。即生實相。當知是人。成就第一希有功德。世尊。是實相者。即是非相。是

故如來說名實相。世尊。我今得聞如是經典。信解受持。不足為難。若當來世。後五百歲。其有眾生。得聞是經。信解受持。是人即為第一希有。何以故。此人無我相。無人相。無眾生相。無壽者相。所以者何。我相即是非相。人相。眾生相。壽者相。即是非相。何以故。離一切諸相。即名諸佛。佛告須菩提。如是如是。若復有人。得聞是經。不驚。不怖。不畏。當知是人。甚為希有。何以故。須菩提。如來說第一波羅蜜。即非第一波羅蜜。是名第一波羅蜜。須菩提。忍辱波羅蜜。如來說非忍辱波羅蜜。是名忍辱波羅蜜。何以故。須菩提。如我昔為歌利王割截身體。我於爾時。無我相。無人相、無眾生相。無壽者相。何以故。我

於往昔節節支解時。若有我相。人相。眾生相。壽者相。應生瞋恨。須菩提。又念過去於五百世。作忍辱仙人。於爾所世。無我相。無人相。無眾生相。無壽者相。是故須菩提。菩薩應離一切相。發阿耨多羅三藐三菩提心。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。應生無所住心。若心有住。即為非住。是故佛說菩薩心。不應住色布施。須菩提。菩薩為利益一切眾生故。應如是布施。如來說一切諸相。即是非相。又說一切眾生。即非眾生。須菩提。如來是真語者。實語者。如語者。不誑語者。不異語者。須菩提。如來所得法。此法無實無虛。須菩提。若菩薩心住於法而行布施。如人入闇。即無所見。若菩薩心不住法而行布施。如

人有目。日光明照。見種種色。須菩提。當來之世。若有善男子。善女人。能於此經。受持讀誦。即為如來。以佛智慧。悉知是人。悉見是人。皆得成就無量無邊功德。

持經功德分第十五

須菩提。若有善男子。善女人。初日分。以恆河沙等身布施。中日分。復以恆河沙等身布施。後日分。亦以恆河沙等身布施。如是無量百千萬億劫。以身布施。若復有人。聞此經典。信心不逆。其福勝彼。何況書寫受持讀誦。為人解說。須菩提。以要言之。是經有不可思議。不可稱量。無邊功德。如來為發大乘者說。為發最上乘者說。若有人能受持讀誦。廣為人說。如來悉知

是人。悉見是人。皆得成就不可量。不可稱。無有邊。不可思議功德。如是人等。即為荷擔如來。阿耨多羅三藐三菩提。何以故。須菩提。若樂小法者。著我見。人見。眾生見。壽者見。即於此經不能聽受讀誦。為人解說。須菩提。在在處處。若有此經。一切世間。天人。阿修羅。所應供養。當知此處。即為是塔。皆應恭敬。作禮圍遶。以諸華香而散其處。

能淨業障分第十六

復次。須菩提。善男子。善女人。受持讀誦此經。若為人輕賤。是人先世罪業。應墮惡道。以今世人輕賤故。先世罪業。即為消滅。當得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。我念過去無量阿僧祇

劫。於然燈佛前。得值八百四千萬億那由他諸佛。悉皆供養。承事。無空過者。若復有人。於後末世。能受持讀誦此經。所得功德。於我所供養諸佛功德。百分不及一。千萬億分。乃至算數譬喻所不能及。須菩提。若善男子。善女人。於後末世。有受持讀誦此經。所得功德。我若具說者。或有人聞。心即狂亂。狐疑不信。須菩提。當知是經義不可思議。果報亦不可思議。

究竟無我分第十七

爾時。須菩提白佛言。世尊。善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。云何應住。云何降伏其心。佛告須菩提。善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心者。當生如是心。我應滅度一切

眾生。滅度一切眾生已。而無有一眾生實滅度者。何以故。須菩提。若菩薩有我相。人相。眾生相。壽者相。即非菩薩。所以者何。須菩提。實無有法。發阿耨多羅三藐三菩提心者。須菩提。於意云何。如來於然燈佛所。有法得阿耨多羅三藐三菩提不。不也。世尊。如我解佛所說義。佛於然燈佛所。無有法得阿耨多羅三藐三菩提。佛言。如是如是。須菩提。實無有法。如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者。然燈佛即不與我授記。汝於來世。當得作佛。號釋迦牟尼。以實無有法。得阿耨多羅三藐三菩提。是故然燈佛與我授記。作是言。汝於來世。當得作佛。號釋迦牟尼。何以故。如來者。即

諸法如義。若有人言。如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。實無有法。佛得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。如來所得阿耨多羅三藐三菩提。於是中無實無虛。是故。如來說一切法皆是佛法。須菩提。所言一切法者，即非一切法。是故名一切法。須菩提。譬如人身長大。須菩提言。世尊。如來說人身長大，即為非大身。是名大身。須菩提。菩薩亦如是。若作是言。我當滅度無量眾生。即不名菩薩。何以故。須菩提。實無有法。名為菩薩。是故佛說一切法。無我。無人。無眾生。無壽者。須菩提。若菩薩作是言。我當莊嚴佛土。是不名菩薩。何以故。如來說莊嚴佛土者，即非莊嚴。是名莊嚴。須菩提。若菩薩通達無我法者。如來

說名真是菩薩。

※一體同觀分第十八

須菩提。於意云何。如來有肉眼不。如是。世尊。如來有肉眼。

須菩提。於意云何。如來有天眼不。如是。世尊。如來有天眼。

須菩提。於意云何。如來有慧眼不。如是。世尊。如來有慧眼。

須菩提。於意云何。如來有法眼不。如是。世尊。如來有法眼。

須菩提。於意云何。如來有佛眼不。如是。世尊。如來有佛眼。

須菩提。於意云何。如恒河中所有沙。佛說是沙不。如是。世尊。如來說是沙。須菩提。於意云何。如一恒河中所有沙。有如是沙等恒河。是諸恒河所有沙數佛世界。如是寧為多不。甚多。

世尊。佛告須菩提。爾所國土中。所有眾生。若干種心。如來悉知。何以故。如來說諸心。皆為非心。是名為心。所以者何。須菩提。過去心不可得。現在心不可得。未來心不可得。

法界通化分第十九

須菩提。於意云何。若有人滿三千大千世界七寶。以用布施。是人以是因緣。得福多不。如是。世尊。此人以是因緣。得福甚多。須菩提。若福德有實。如來不說得福德多。以福德無故。如來說得福德多。

離色離相分第二十

須菩提。於意云何。佛可以具足色身見不。不也。世尊。如來不

應以具足色身見。何以故。如來說具足色身。即非具足色身。是名具足色身。須菩提。於意云何。如來可以具足諸相見不。不也。世尊。如來不應以具足諸相見。何以故。如來說諸相具足。即非具足。是名諸相具足。

※非說所說分第二十一

須菩提。汝勿謂如來作是念。我當有所說法。莫作是念。何以故。若人言如來有所說法。即為謗佛。不能解我所說故。須菩提。說法者。無法可說。是名說法。爾時慧命須菩提白佛言。世尊。頗有眾生。於未來世。聞說是法。生信心不。佛言。須菩提。彼非眾生。非不眾生。何以故。須菩提。眾生眾生者。如來

說非眾生。是名眾生。

※無法可得分第二十二

須菩提白佛言。世尊。佛得阿耨多羅三藐三菩提。為無所得耶。佛言。如是如是。須菩提。我於阿耨多羅三藐三菩提。乃至無有少法可得。是名阿耨多羅三藐三菩提。

淨心行善分第二十三

復次。須菩提。是法平等。無有高下。是名阿耨多羅三藐三菩提。以無我無人無眾生無壽者。修一切善法。即得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。所言善法者。如來說即非善法。是名善法。

福智無比分第二十四

須菩提。若三千大千世界中。所有諸須彌山王。如是等七寶聚。有人持用布施。若人以此般若波羅蜜經。乃至四句偈等。受持讀誦。為他人說。於前福德。百分不及一。百千萬億分。乃至算數譬喻所不能及。

化無所化分第二十五

須菩提。於意云何。汝等勿謂如來作是念。我當度眾生。須菩提。莫作是念。何以故。實無有眾生如來度者。若有眾生如來度者。如來即有我人眾生壽者。須菩提。如來說有我者。即非有我。而凡夫之人。以為有我。須菩提。凡夫者。如來說即非凡

夫。是名凡夫。

法身非相分第二十六

須菩提。於意云何。可以三十二相觀如來不。須菩提言。如是如是。以三十二相觀如來。佛言。須菩提。若以三十二相觀如來者。轉輪聖王即是如來。須菩提白佛言。世尊。如我解佛所說義。不應以三十二相觀如來。爾時世尊而說偈言。

若以色見我。以音聲求我。
是人行邪道。不能見如來。

無斷無滅分第二十七

須菩提。汝若作是念。如來不以具足相故。得阿耨多羅三藐三菩

提。須菩提。莫作是念。如來不以具足相故。得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。汝若作是念。發阿耨多羅三藐三菩提心者。說諸法斷滅。莫作是念。何以故。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於法不說斷滅相。

※不受不貪分第二十八

須菩提。若菩薩以滿恆河沙等世界七寶。持用布施。若復有人。知一切法無我。得成於忍。此菩薩勝前菩薩所得功德。何以故。須菩提。以諸菩薩不受福德故。須菩提白佛言。世尊。云何菩薩不受福德。須菩提。菩薩所作福德。不應貪著。是故說不受福德。

※威儀寂靜分第二十九

須菩提。若有人言。如來若來若去。若坐若臥。是人不解我所說義。何以故。如來者。無所從來。亦無所去。故名如來。

※一合理相分第三十

須菩提。若善男子。善女人。以三千大千世界。碎為微塵。於意云何。是微塵眾。寧為多不。須菩提言。甚多。世尊。何以故。若是微塵眾實有者。佛即不說是微塵眾。所以者何。佛說微塵眾。即非微塵眾。是名微塵眾。世尊。如來所說三千大千世界。即非世界。是名世界。何以故。若世界實有者。即是一合相。如來說一合相。即非一合相。是名一合相。須菩提。一合相者。即

是不可說。但凡夫之人。貪著其事。

知見不生分第三十一

須菩提。若人言。佛說我見人見眾生見壽者見。須菩提。於意云何。是人解我所說義不。不也。世尊。是人不解如來所說義。何以故。世尊說我見人見眾生見壽者見。即非我見人見眾生見壽者見。是名我見人見眾生見壽者見。須菩提。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於一切法。應如是知。如是見。如是信解。不生法相。

須菩提。所言法相者。如來說即非法相。是名法相。

應化非真分第三十二

須菩提。若有人以滿無量阿僧祇世界七寶。持用布施。若有善男

子。善女人。發菩提心者。持於此經。乃至四句偈等。受持讀誦。為人演說。其福勝彼。云何為人演說。不取於相。如如不動。何以故。

一切有爲法。如夢幻泡影。

如露亦如電。應作如是觀。

佛說是經已。長老須菩提。及諸比丘。比丘尼。優婆塞。優婆夷。一切世間。天人。阿修羅。聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。

金剛般若波羅蜜經　終

金剛般若波羅蜜經

解析



釋經名

《金剛經》姚秦三藏法師鳩摩羅什所譯全名為《金剛般若波羅蜜經》，其含義如下：

「金剛」，本指鑽石，是世界上最堅硬、最珍貴，最受人喜歡的寶石；另有閃電之義，具有極大而快速猛烈的威力。本經的命名，將金剛比喻為般若智慧，能以極速猛烈的威力破除凡俗一切的妄想、執著、煩惱、偏見等障礙，以恢復清淨的佛性，是以金剛又比喻佛性。

「般若」，是梵語，本不翻譯為漢語，為方便故，勉強翻譯成妙智慧，是人人佛性中所本具有，凡人因受到妄想執著的影響，所以不能證得，當證得之後，就能夠回歸本性，成聖成佛成仙真。般若具有通達世間法與出世間法，使達理事圓融無礙的功能。

「波羅蜜」，是梵語，漢語是到彼岸的意思，意指超越生死海而達於

真解脫的彼岸，不再繼續輪迴。

「金剛般若波羅蜜經」，是一部指導我們的經典，教導我們開發本具如金剛一樣無堅不摧的妙智慧，藉以破除人間一切煩惱執著，使超越生死苦海而達於涅槃彼岸的至善地。

※法會因由分第一

本文

如是我聞，一時佛在舍衛國，祇樹給孤獨園，與大比丘眾，千二百五十人俱。爾時世尊，食時，著衣持鉢，入舍衛大城乞食，於其城中，次第乞已，還至本處，飯食訖，收衣鉢，洗足已，敷座而坐。

簡解

這是我阿難親自聽聞佛陀所說，當時佛陀在舍衛國的祇樹給孤獨園，與大比丘一千二百五十等眾人相聚在一起。記得那天正是中午吃飯的時間，世尊就披上袈裟，拿著盛飯的鉢器，到舍衛大城去化緣。到達城中，不分貧富貴賤，挨家挨戶去乞食。化緣完畢，回到原來的地方，吃完飯

後，就將袈裟與鉢器收拾好，順便將腳洗乾淨，然後把座位鋪好並安心坐下來。

句解

一、如是我聞：這一部《金剛經》是佛陀親口宣說，由其弟子我阿難將所聽到的內容，如實的記錄下來，以留傳後代。

二、舍衛國：在二千五百年前北印度最強大的憍薩羅國首都，於今印度北方邦北部，拉普底河南岸的謝拉瓦斯蒂縣。佛陀在四十九年的弘法歲月中，有二十五年在此度過。

三、祇樹給孤獨園：因花園中的樹是祇陀太子捐獻的，故稱「祇樹」。土地是由一位波斯匿王大臣所捐獻，名字叫須達多，其為人樂善好施，經常幫助孤獨的人，所以花園的地名叫「給孤獨園」，加上祇陀太子捐贈樹木，所以這座花園取名為「祇樹給孤獨園」。

四、大比丘：德高望重，迴小向大，趨向於大乘的比丘。

五、一千二百五十人：乃釋迦牟尼佛成佛後，在鹿野苑度化五比丘，加上一些教團領袖帶來，包括耶舍長者子等五十人；還有優婆頻羅迦葉等五百人、伽耶迦葉等二百五十人、那提迦葉等二百五十人；還有目犍連和舍利弗各帶一百人，確實數目共有一千二百五十五人。他們隨時跟在佛陀身邊聞法修行共同生活。

《會意》

＊如是我聞

我用真如的本性誠心聽聞這部《金剛經》，經常自我觀照。

＊一時

在聽聞《金剛經》的當下。

＊佛

指佛陀示現修行的經過，告知我們修佛、證佛之道。以下以「本性」稱。

＊在

「在」字，由一、人、土所組成，分析說明為一人守中土之涵義，中土比喻本性，守好本性即是修佛、證佛之道。

＊舍衛國

意指修佛的淨土。

＊祇樹給孤獨園

指此身體是由心性與色身的合體，給孤獨表人之善良的本性，祇樹表人之色身。本身和色身結合成可貴的人身，才得以修行成就正道。

＊與大比丘眾

有志參與修行的眾多修道士。要能聽懂《金剛經》，必須是在修行路上累積許多德量的大德者，才能契入其中的真理。

＊一千二百五十人俱

比喻俱足全力在太極（一）、兩儀（二）、五行（五）、十方（十）的內涵去修行，當本性清淨時，才能從十方世界中，通過五行的歷練，並從陰陽兩儀中解脫，進入太極而入於無極，才可以使人回歸佛道的本位。

＊爾時世尊食時

這時正值佛陀在示現乞求法食的時候。比喻當時世尊從充滿習性的眾生，正要到處去乞求真理，以修回清淨本性。

＊著衣持鉢

做好乞求法食的準備，必須要以清淨平等莊嚴的心境。

＊入舍衛大城乞食

舍衛大城指色身，其內本具佛性，只因妄想執著，所以難見佛性，今乞法食以清淨心性，務必使身中的眼耳鼻舌身意等六根清淨。

＊於其城中次第乞已

在六塵、六識、六根逐次檢視，並加以淨化，令其不受種種的污染。

＊還至本處，飯食訖，收衣鉢，洗足已，敷座而坐。

當乞得充足的法食，本性已然清淨，回歸佛的本位，如寶筏喻，理當將諸法捨棄，清除餘留的障礙，最後安住於本位。

※善現啟請分第二

本文

時長老須菩提，在大眾中，即從座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，而白佛言：希有世尊！如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩。世尊！善男子、善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住？云何降伏其心？佛言：善哉善哉，須菩提！如汝所說，如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩，汝今諦聽，當為汝說。善男子、善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，應如是住，如是降伏其心。唯然，世尊，願樂欲聞。

簡解

當時有位德高年長的佛陀弟子，名叫須菩提，在大眾之中隨即從座位

上站起來，披上袈裟並袒露右肩，雙手合十恭恭敬敬向佛陀行禮，而且讚歎說：「世界上稀有的世尊！您經常關心著諸菩薩的修行，並囑咐諸菩薩守住正念。世尊！所有的善男信女，要發出無上正等正覺的菩提心，要如何才能常住真心？要如何才能降伏妄心呢？」佛陀說：「問得很好！問得很好！須菩提啊！如同你所說，我經常關心諸菩薩的修行，並囑咐諸菩薩降伏妄心，如今你們要用心仔細聽著，我當然要為你們解說。當善男信女要生發無上正等正覺的菩提心時，應該要與如來本性一樣常住真心，要降伏妄心使回歸與如來本性一樣清淨。」須菩提聽完佛陀的開示後說：「是的，世尊！我很高興聽到您的開示。」

句解

一、**長老須菩提**：長老，是對年高德重者的尊稱。須菩提，是佛的十大弟子之一，號稱「解空第一」，在佛陀宣講《金剛經》中，扮演當機眾

的角色。當機眾是為眾生代表發問者。

二、偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬：禮佛時坦露右肩、右膝跪地、雙手合十，是表示對佛的恭敬。

三、希有：指釋迦牟尼佛的慈悲方便、善巧度化眾生，是世上少有的。

四、世尊：是對佛陀的尊稱，佛的十號之一，一個三千大千世界便有一尊佛住世，佛是最尊貴的，所以用世尊來稱呼，又含有自在、熾盛、端嚴、名稱、尊貴、吉祥等六義，在此為尊稱釋迦牟尼佛。

五、如來：如者，就是真如，乘真如之道從因來果而成就正覺的緣故，名為如來，為佛的十號之一，此處亦指釋迦牟尼佛的本性。

六、護念：時時刻刻提起覺知，護持正確的念頭。是對正要修菩薩行者的提醒。

七、菩薩：菩提薩埵的縮寫，菩提為上求佛道，薩埵為下度眾生。眾生發心求入佛道稱為菩薩。

八、付囑：是對已成就菩薩果位的修行者，加以叮嚀囑咐。

九、善男子、善女人：指來聞法的善男信女，這些人本具善良的本性，所以稱善男子、善女人。又前來聞法修行的男眾女眾，心性難免污染，期待他們能回復清淨善良的本性，故有此稱呼。

十、阿耨多羅三藐三菩提：此為梵語，翻譯成中文，「阿」為無，「耨多羅」為上，「三」為正，「藐」為等，「菩提」為覺，全譯為無上正等正覺。無上為佛的境界，正等為菩薩的境界，正覺為羅漢的境界。

十一、如是：一切佛法的根本，亦指佛性。

《會意》

＊時長老須菩提

長老須菩提比喻為欲去除習性回歸本性的修道士（以下須菩提皆表欲修回本性的習性，簡稱習性），在聞法當下的作為。

＊在大眾中，即從座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，而白佛言。

能從眾多習性中覺醒，率先以身作則實際進行修道，以行動表達修道的決心，而向佛性（以下所說佛、世尊、如來，皆表本性或佛性）懺悔，並請求佛性本師的教示。

＊希有世尊

如來的本性，雖然人人具有，但在世間卻少有發現者，然而在世上卻是最為尊貴。

＊如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩。

如來本性善於保護正在修證佛道的菩薩（以下皆表習性修回本性的修行者），並經常叮嚀囑咐引導菩薩修行，化除妄想執著的習性。

＊世尊，善男子善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住？云何降伏其心？

尚有習性的善男信女正要學習，發出本具無上正等正覺的佛心，向本性

請教，應該如何常住本具的真心？應該如何降伏心中殘留的妄念？

＊**佛言善哉善哉，須菩提，如汝所說，如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩，汝今諦聽，當為汝說。**

本性稱讚習性，問得好，如習性所說，本性覺醒自然能善護正在修行的本有佛性，並經常叮嚀囑咐引導習性要去除妄念，因而習性當要認真聽，理當告訴你正確的修道途徑。

＊**善男子善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，應如是住，如是降伏其心。**

善男信女想要發出無上正等正覺的心，這是人人本性具有，只要去除妄想執著的污染，自然就能常住真心，降伏妄念。

＊**唯然，世尊，願樂欲聞。**

習性向本性表白說：是的！我很想知道生發無上正等正覺的方法。

※大乘正宗分第三

本文

佛告須菩提，諸菩薩摩訶薩，應如是降伏其心。所有一切眾生之類，若卵生、若胎生、若濕生、若化生；若有色、若無色；若有想、若無想、若非有想非無想，我皆令入無餘涅槃而滅度之。如是滅度，無量無數無邊眾生，實無眾生得滅度者。何以故？須菩提！若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，即非菩薩。

簡解

佛陀告訴須菩提：「諸位大菩薩，應該要向如來一樣降伏妄心。所有的一切眾生的類別，有如卵生界、有如胎生界、有如濕生界、有如化生界；有如有色界、有如無色界；有如有想界、有如無想界、有如非有想非

無想界等類的眾生，我都要度化他們，使能脫離生死苦海，到達清淨解脫境界。雖然能夠救度無量無數無邊的諸多眾生，事實上是眾生自我救度，並非是我去救度。為什麼呢？須菩提！如果菩薩還有我相、人相、眾生相、壽者相，就不能稱為菩薩。

句解

一、摩訶薩：指進入聖位的大菩薩，意譯為大士、聖士、超士、高士、大菩薩、大有情、大心、大眾生，一般指七地以上果位的菩薩。

二、眾生：眾多生死，或稱含識，指一切有心識、有感情、有見聞知覺的生命體，本是梵語薩埵的舊譯，新譯為有情。

三、卵生：由孵卵所生，如雞、鴨、鵝、鳥等動物。

四、胎生：由母胎所生，如人、牛、羊、馬等動物。

五、濕生：在水中或潮濕中所生，如魚、蝦、鱉、蟹等動物。

六、**化生**：有說蛻化所生，如蚊蠅。有說天道的眾生，或地獄道、阿修羅道、餓鬼道等眾生。

七、**有色**：由色、受、想、行、識等五蘊組成而住在欲界及色界的眾生。

八、**無色**：由受、想、行、識等四蘊組成而住在無色界的眾生。

九、**有想**：在欲界、色界、無色界等三界，除了無想天外，皆是有想界的眾生。

十、**無想**：居住在色界無想天中的眾生。

十一、**非有想、非無想**：這是三界中最高的境界，乃是非想非非想處天的眾生。

十二、**無餘涅槃**：是佛、辟支佛、阿羅漢等聖弟子所證得的涅槃境界，因五蘊已經完全捨棄，不再存有妄執污染的清淨境界。

十三、**滅度**：滅除煩惱，度脫苦海。

十四、**我相**：眾生於五蘊法中，妄計於我、我所有為實有。乃是分別心之

源頭。

十五、人相：眾生於五蘊法中，妄計於我生於人道為人，而異於其餘諸道。

十六、眾生相：眾生於五蘊法中，妄計我依色受想行識五蘊和合而生。

十七、壽者相：眾生於五蘊法中，妄計我受從生至死的壽命，長短不一，因人而異。這我相、人相、眾生相、壽者相等四相都是心性不清淨所造成，是造成輪迴的主要原因。

《會意》

＊佛告須菩提，諸菩薩摩訶薩，應如是降伏其心。

本性告訴習性：想在修行有大成就，應該要降伏妄心，使回歸如來本性。

＊所有一切眾生之類，若卵生、若胎生、若濕生、若化生；若有色、若無

色；若有想、若無想、若非有想非無想，我皆令入無餘涅槃。

要將所有習性生成的各類種生，如卵生、胎生、濕生、化生；有色、無色；有想、無想、非有想非無想等各種習性的眾生，都要將其度化而使本性清淨，不再落入生死的輪迴。

＊**如是滅度無量無數無邊眾生，實無眾生得滅度者。**

所有一切無量無數無邊的眾生，都是習性的作用，只要依從本性的指導，將覆蓋於上的雜染去除，就可回歸清淨的本性，其實並沒有度化的情形存在，那只是暫時使用的名相而已，不可以執著。

＊**何以故？須菩提，若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，即非菩薩。**

本性向習性說：為什麼呢？習性要回歸本性，在修菩薩行時，如果還有我相、人相、眾生相、壽者相的妄執，那連菩薩的境界都修不到了，怎能找回本具的佛性呢？

❀妙行無住分第四

本文

復次須菩提，菩薩於法，應無所住，行於布施。所謂不住色布施，不住聲香味觸法布施。須菩提！菩薩應如是布施，不住於相。何以故？若菩薩不住相布施，其福德不可思量。須菩提！於意云何？東方虛空，可思量不？不也，世尊。須菩提！南西北方，四維上下虛空，可思量不？不也，世尊。須菩提！菩薩無住相布施，福德亦復如是不可思量。須菩提！菩薩但應如所教住。

簡解

佛陀說：「再次告訴你，須菩提！要成就菩薩，對於萬法，不應該以執著的心，去實行布施的事情。所謂的不執著於形色布施，不執著於

聲音、香嗅、味道、觸境、萬法去行布施，如此才能使得眼耳鼻舌身意等六根清淨。須菩提！要成就大菩薩，就必須依如來本性真誠布施，不可執著於形相。為什麼呢？如果菩薩不執著於形相行布施，其所獲的福德，才能夠無限量而難以想像。」佛陀說：「須菩提！你的看法如何呢？東方的虛空，可以想像有多大嗎？」須菩提回答說：「不可以想像有多大，世尊！」佛陀又問：「須菩提！南方、西方、北方、東南方、西南方、東北方、西北方、上方、下方等虛空，可以想像有多大嗎？」須菩提又回答說：「不可以想像，世尊！」佛陀接著又說：「須菩提！菩薩如果能做到不執著形相而行布施，所獲得的福德也像虛空一樣大，難以想像。須菩提！所以諸位菩薩只要依據我的教法，不要著相布施就是了。」

句解

一、布施：以慈悲心而施福利與人。包括財施、法施、無畏施。

二、色聲香味觸法：共稱六塵，有稱外塵、六賊。眾生以六識緣六塵而污染六根，能昏昧真性，故稱為塵。

三、福德：指過去世及現在世所行之一切善行，及由於一切善行所得之福利。

四、如所教住：如我所說的教法，不要著相布施。

會意

＊復次須菩提，菩薩於法，應無所住行於布施，所謂不住色布施，不住聲香味觸法布施。

本性再次告訴習性說：布施只是為了化解貪婪的習性，使回復清靜的本性，所使用的方法，如果還執著於色聲香味觸法等六塵的布施，布施成為污染源，障礙本性，就無法使本性清淨了。

＊須菩提！菩薩應如是布施，不住於相，何以故？若菩薩不住相布施，其福德不可思量。

本性又告訴習性說：修菩薩行以去除習性為主要，當以不著相行布施，才能真正找回清淨的本性，使知本性中一切具足，內中本來就具有難以數計的福德。

＊須菩提！於意云何？東方虛空，可思量不？不也，世尊。須菩提！南西北方，四維上下虛空，可思量不？不也，世尊。

本性問習性說：你的看法如何？你知道東西南北四維上下的虛空有多大嗎？習性回答本性說：我知道東西南北四維上下的虛空，是大到難以想像，如果對虛空產生無窮大的幻想，而不知向內淨化心性，將會產生迷惘。布施只是淨化本性之用，如果還執著於無窮大的布施，將使本性落入無窮盡的輪迴。

＊須菩提！菩薩無住相布施，福德亦復如是不可思量。須菩提！菩薩但應如所教住。

本性告訴習性說：修道士當要依照本性所教導，在行布施去除不良習性時，不可執著於難以數計的布施福德。

※如理實見分第五

本文

須菩提！於意云何？可以身相見如來不？不也，世尊！不可以身相得見如來。何以故？如來所說身相，即非身相。佛告須菩提，凡所有相，皆是虛妄；若見諸相非相，即見如來。

簡解

佛陀說：「須菩提！你的看法如何呢？可以用世俗的眼光來看如來的身體嗎？」須菩提回答說：「那是不可以的，世尊！不可以用世俗的眼光來看如來的法身。為什麼呢？因為佛陀所說的色身外相，並不是如來法身的真相。」佛陀告訴須菩提說：「世間所有的一切形相，都是不實在的虛妄假象。如果看到世間的一切假相，能夠不被假相所迷惑，就可以見到如

來的真相了。」

句解

一、**身相：**指色身的假相。

二、**諸相非相：**一切的假相都不是真相。

會意

＊須菩提，於意云何？可以身相見如來不？不也，世尊，不可以身相得見如來。何以故？如來所說身相，即非身相。佛告須菩提，凡所有相，皆是虛妄；若見諸相非相，即見如來。

本性告訴習性說：這難得人身，只是用來藉假修真，找回自己的本性，千萬不可執著於此虛妄的一切假相，才能在盡除習性後，見到如來本性。

※正信希有分第六

本文

須菩提白佛言：世尊！頗有眾生，得聞如是言說章句，生實信不？佛告須菩提：莫作是說，如來滅後，後五百歲，有持戒修福者，於此章句，能生信心，以此為實。當知是人，不於一佛二佛三四五佛而種善根，已於無量千萬佛所種諸善根，聞是章句，乃至一念生淨信者。須菩提！如來悉知悉見，是諸眾生，得如是無量福德。何以故？是諸眾生，無復我相、人相、眾生相、壽者相、無法相、亦無非法相。何以故？是諸眾生，若心取相，即為著我人眾生壽者。若取法相，即著我人眾生壽者。何以故？若取非法相，即著我人眾生壽者。是故不應取法，不應取非法。以是義故，如來常說，汝等比丘，知我說法，如筏喻者，法尚應捨，何況非法。

簡解

須菩提聽了佛陀說明之後說：「世尊！頗多的眾生，有機會聽到本經文中所說的話，真能夠相信嗎？」佛陀告訴須菩提：「你不用懷疑，等到我圓寂後，經過二千五百年，仍然有持守戒律、廣修福田的善男信女，對於我在經文中所說的話，仍然非常相信，認為都是真實的。應當要知道這些人，已經不是經過一世、二世、三四五世修學佛法，所種的善根，甚至已經是經過無量世修學佛法，所種下的諸多善根，所以在聽聞這些文章或話語，便能夠在轉念之間，可以淨下心來而生信心。須菩提！我當然知道，更會看到這些眾生，會得到十方虛空無量無數的福德。為什麼呢？因為這些眾生，不但不會執著我相、人相、眾生相、壽者相，也不會執著於萬法的名相，以及執著於空法的名相。為什麼呢？因為這些眾生，如果心中執著於外在的色相，就是執著於我相、人相、眾生相、壽者相。如果執

著於萬法的名相，就是執著於我相、人相、眾生相、壽者相。為什麼呢？如果執著於空法的名相，也就是執著於我相、人相、眾生相、壽者相。所以不應該執著於萬法，也不應該執著於空法。就是這個原因，所以我經常說，你們比丘等所有的人，要知道我所說的佛法度眾，有如竹筏載人過河，過河就要捨棄，正法尚且都要捨棄，不可執著，何況不是正法呢？」

句解

一、**實信**：真實的信心。

二、**如來滅後後五百歲**：根據《大集經》的說法，在佛陀滅度之後，有五個五百歲，第一個稱為「解脫堅固期」；第二個稱為「禪定堅固期」，第一、二期又稱「正法時期」；第三個稱為「多聞堅固期」，此時重講不重行；第四個稱「塔寺堅固期」，此時重視蓋廟，以獲福德，有稱「福德堅固期」，第三、四期又稱「像法時期」，此一千年

雖具佛法形式，真意已失；第五個稱為「鬥爭堅固期」，此時已沒有正法，連多聞也難得，只注重鬥爭，此期有一千年稱為「末法時期」，正是現在。

三、**持戒修福**：持戒，是依教奉行。修福，是修三施以積福德。

四、**淨信**：以清淨心信仰佛法。

五、**法相**：諸法所具本質的相狀，或指其意義內容。

六、**非法相**：即空相，指諸法皆空的相狀，或指真空的體相。

七、**筏喻**：以筏渡河，到了彼岸，應當捨筏，用此來比喻佛之教法如筏，既至涅槃彼岸，正法亦當捨棄。表示要善用佛法而不可執著。

《會意》

＊須菩提白佛言：世尊！頗有眾生，得聞如是言說章句，生實信不？

習性請問本性說：諸多染有習性的眾生，得以聽到《金剛經》這些有智

慧的話，能夠生發真實的信心嗎？

＊佛告須菩提：莫作是說，如來滅後，後五百歲，有持戒修福者，於此章句，能生信心，以此為實。

本性告訴習性：要有信心，如來本性歸隱後，經過五個五百年，共二千五百年，即是易理的二五，為十為圓滿為本性，千為丿與十的結合，丿表示陰陽已偏離本性，二千表示要從陰陽對待的兩儀，修回太極、無極本性絕對唯一的至善地。百為一與白的結合，五百表示要從五行中修回唯一清白的本性。此中說明了染著習性的凡夫，要在陰陽五行中修成圓滿的佛道，也就是真心修行者，依據此經修行歷練，直到圓滿，一切清清白白，此種人有信心找回本性，如此才是真實的。

＊當知是人，不於一佛二佛三四五佛而種善根，已於無量千萬佛所種諸善根，聞是章句，乃至一念生淨信者。

本性告訴習性說：你應當要知道這種人，並非只是一輩子，甚至於兩輩

子、三、四、五輩子的修佛，所種下的善根，他已經是經過無量千萬輩子的修佛，所種下的善根，所以才能在此時聽到《金剛經》的內容，才能在一念之間，生發清淨的信心而不紊亂。

＊須菩提，如來悉知悉見，是諸眾生，得如是無量福德。何以故？是諸眾生，無復我相、人相、眾生相、壽者相、無法相、亦無非法相。

本性又告訴習性說：我可以清楚的告訴你，這些眾生已經能得到如來一般的無量無數福報與功德。為什麼呢？因為這些眾生已經不再心存我相、人相、眾生相、壽者相，心中已不存法相，也不存空相。

＊何以故？是諸眾生，若心取相，即為著我人眾生壽者。若取法相，即著我人眾生壽者。何以故？若取非法相，即著我人眾生壽者。是故不應取法，不應取非法。以是義故，如來常說，汝等比丘，知我說法，如筏喻者，法尚應捨，何況非法。

本性再告訴習性說：為什麼呢？如果這些眾生的心執著萬法的假相，就

是執著於我相、人相、眾生相、壽者相。如果執著於法相，也就是執著於我相、人相、眾生相、壽者相。為什麼呢？如果執著於空相，也等同是執著於我相、人相、眾生相、壽者相。因此不應該執著於相法，也不應該執著於空法。也就是如此，所以本性所說的法，是靈活圓融變通的，該取則取，該捨則捨。有如以竹筏渡過河川，就要捨棄，以免成了累贅。正法都要捨棄，何況是非正法呢？

※無得無說分第七

本文

須菩提！於意云何？如來得阿耨多羅三藐三菩提耶？如來有所說法耶？須菩提言：如我解佛所說義，無有定法，名阿耨多羅三藐三菩提。亦無有定法，如來可說。何以故？如來所說法，皆不可取，不可說，非法，非非法。所以者何？一切賢聖皆以無為法，而有差別。

簡解

佛陀問說：「須菩提！你的看法如何呢？我有獲得無上正等正覺嗎？我有宣說佛法嗎？」須菩提回答說：「如果以我的體悟，去解釋佛陀所說的法義，應該沒有一個固定的說法，名叫做無上正等正覺，也沒有固定的

佛法，可以讓佛陀宣說的。為什麼呢？因為佛陀所說的法非常靈活，隨機應變，因緣說法，都沒有固定的法可取，也沒有固定的法可說，不是固定的佛法，也不是不固定的佛法。為什麼是這樣呢？這就是一切所有的人，分別稱為凡夫、賢人、聖人，都是因其在證得無為法的程度不同，而有所差別。」

句解

一、**定法**：固定的方法。

二、**非法、非非法**：非法，是沒有固定的法。非非法，是有條理的法，可隨緣適應的法。

三、**無為法**：本身既無生滅之變化，亦不因任何作用而起生滅變化。

會意

＊須菩提，於意云何？如來得阿耨多羅三藐三菩提耶？如來有所說法耶？

本性問習性說：你的看法如何呢？本性有得無上正等正覺嗎？本性有所說法嗎？

＊須菩提言：如我解佛所說義，無有定法，名阿耨多羅三藐三菩提。亦無有定法，如來可說。

習性回答本性說：依我聽了本性所說的理解，並沒有固定的佛法稱為無上正等正覺；也沒有固定的佛法，本性可以宣說的。

＊何以故？如來所說法，皆不可取，不可說，非法，非非法。所以者何？一切賢聖皆以無為法，而有差別。

習性又對本性表白說：為什麼呢？您所說的法，是真法，但真法都是隨機應變而不固定，所以不可以執著，真法難以言說，只能比喻，所以不能執著於相法，也不能執著於空法，只要能達於理事圓融，都可善巧應用。為什麼呢？所有的聖賢仙佛的成就，都以無為法為準則，來評斷修行的成就。

❀依法出生分第八

本文

須菩提！於意云何？若人滿三千大千世界七寶，以用布施，是人所得福德，寧為多不？須菩提言：甚多，世尊！何以故？是福德，即非福德性，是故如來說福德多。若復有人，於此經中，受持乃至四句偈等，為他人說，其福勝彼。何以故？須菩提！一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，皆從此經出。須菩提！所謂佛法者，即非佛法。

簡解

佛陀說：「須菩提！你的看法如何呢？如果有人以充滿三千大千世界的七寶，用來布施，這個人所得到的福德多不多呢？」須菩提回答說：

「當然很多，世尊！為什麼呢？這個希望獲得回報的福德，並非是不求回報的無住相布施之福德性，所以佛陀說得到很多的福德，但仍是有限量的。」佛陀說：「如果有人每天讀誦這本《金剛經》，並且將經中的四句偈記在心中，還照經義去做，並解說給他人聽，其所獲福德勝過充滿三千大千世界七寶布施的福德。為什麼呢？須菩提！所有的一切諸佛，以及成就諸佛的無上正等正覺的佛法，都是從這本《金剛經》的母法出來的。須菩提！所謂真實的佛法，是能令人覺悟的佛法，並非執著於名相的佛法。」

句解

一、**三千大千世界**：以須彌山為中心，周圍環繞四大洲及九山八海，稱為一小世界，此一小世界集一千個，形成一個小千世界，一千個小千世界集成中千世界，一千個中千世界集成大千世界。此大千世界因由

小、中、大三種千世界所集成，故稱三千大千世界。

二、七寶：一般稱金、銀、琉璃、琥珀、硨磲、瑪瑙、珊瑚為七寶。

三、福德性：福德的本性是淨空的，沒有形相，難以數計。

四、四句偈：《金剛經》中的四句偈：「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀」；「若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來」；「凡所有相，皆是虛妄，若見諸相非相，即見如來」；「不可取，不可說，非法，非非法」；「無我相，無人相，無眾生相，無壽者相」。以上都是，最主要是提醒我們清除妄念，回歸清淨的本性。

五、佛法：佛所說的教法，包括各種教義及教義所表達的佛教真理。

會意

＊須菩提！於意云何？若人滿三千大千世界七寶，以用布施，是人所得福

德，寧為多不？

本性問習性說：如果有世人以布滿三千大千世界的七寶去布施，這對凡人來說，所能獲得的福德是不是很多呢？

＊須菩提言：甚多，世尊！何以故？是福德，即非福德性，是故如來說福德多。

習性回答本性說：實在很多，為什麼呢？因為這是福德的名相，並非福德的真性，所以本性才說得福德多，其實福德的真性難以數計，才是真正的福德多。

＊若復有人，於此經中，受持乃至四句偈等，為他人說，其福勝彼。何以故？須菩提，一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法，皆從此經出。須菩提，所謂佛法者，即非佛法。

本性對習性說：如果有真正修行的世人，能夠把《金剛經》的內容真正弄懂，將其中的四句偈付諸實踐，還能說給他人聽，其所獲得的福德比

布施滿三千大千世界七寶的福德，還要更大更多。為什麼呢？一切諸佛的成就以及成就無上正等正覺的佛法，都是從這部經衍生出來。所謂真正的佛法，並非是指佛法的名相，而是指佛法的實相。

※一相無相分第九

本文

須菩提！於意云何？須陀洹能作是念，我得須陀洹果不？須菩提言，不也，世尊！何以故？須陀洹名為入流，而無所入，不入色聲香味觸法，是名須陀洹。須菩提！於意云何？斯陀含能作是念，我得斯陀含果不？須菩提言：不也，世尊！何以故？斯陀含名一往來，而實無往來，是名斯陀含。須菩提！於意云何？阿那含能作是念，我得阿那含果不？須菩提言，不也，世尊！何以故？阿那含名為不來，而實無不來。是故名阿那含。須菩提！於意云何？阿羅漢能作是念，我得阿羅漢道不？須菩提言，不也，世尊！何以故？實無有法，名阿羅漢。世尊！若阿羅漢作是念，我得阿羅漢道，即著我人眾生壽者。世尊！佛說我得無諍三昧，人中最為第一，是第一

離欲阿羅漢。世尊！我不作是念，我是離欲阿羅漢。世尊！我若作是念，我得阿羅漢道，世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者，以須菩提實無所行，而名須菩提，是樂阿蘭那行。

簡解

佛陀說：「須菩提！你的看法如何呢？證得須陀洹果的修行者，能夠有這樣的念頭，我已經得到須陀洹的果位嗎？」須菩提回答說：「不可以，世尊！為什麼呢？因為證得須陀洹果位的修行者，雖然名為『入流』，其實其心是無所執著，不執著於形色、聲音、香嗅、味道、觸覺、萬法，只是暫時稱為須陀洹而已。」佛陀又說：「須菩提！你的看法如何呢？證得斯陀含果位的修行者，能夠有這樣的念頭，我已經證得斯陀含的果位嗎？」須菩提回答說：「不可以，世尊！為什麼呢？因為證得須陀含果位的修行者，其名稱為『一往來』，其實本性如如不動，並沒有往來，

只是暫時稱為斯陀含而已。」佛陀又說：「須菩提！你的看法如何呢？證得阿那含果位的修行者，能夠有這樣的念頭，我已經證得阿那含果位嗎？」須菩提回答說：「不可以，世尊！為什麼呢？因為證得阿那含果位的修行者，其名稱為『不來』，其實真如本體並沒有來去，只是暫時稱為阿那含而已。」佛陀又說：「須菩提！你的看法如何呢？證得阿羅漢道的修行者，能夠有這樣的念頭，我已經證得阿羅漢道的果位嗎？」須菩提回答說：「不可以，世尊！為什麼呢？因為證得阿羅漢道果位的修行者，實際上已經無法可學，只是暫時稱為阿羅漢而已。世尊！如果已經證得阿羅漢道的修行者，如果還存有這樣的念頭，我已經證得阿羅漢道，那他已經執著於我相、人相、眾生相、壽者相。世尊！您曾經說我已經證得無諍三昧的境界，稱讚我在所有人當中，獲得解空第一，已經成就脫離一切慾望的阿羅漢。世尊！我從來沒有這個念頭，我已經證得離欲阿羅漢的果位。世尊！我如果存有已經證得阿羅漢道果位的念頭，您就不會說，須菩提是

喜歡寂靜的修行者，由於我實在沒有執著於寂靜的名相，所以您才稱讚我是一位喜歡寂靜的修行者。」

句解

一、須陀洹：聲聞乘四果中的最初聖果，為斷盡見惑之修行者所得之果位，意譯為入流，指初入聖者之流。

二、斯陀含：聲聞乘四果中的第二聖果，為斷除欲界一品至五品之修惑的修行者，所得的果位，意譯為一往來。即是若要斷除欲界第六品之修惑，尚須從天上至人間一度受生，方可般涅槃，後不再受生。

三、阿那含：聲聞乘四果中的第三聖果，已斷除欲界九品之惑，不必再來欲界受生，意譯為不來。

四、阿羅漢：聲聞乘四果中的第四聖果，已斷除三界見、思之惑，證得盡智，而堪受世間大供養的聖者。

五、無諍三昧：以其解空，彼我俱忘，能不惱眾生，亦能令眾生不起煩惱。

六、阿蘭那：清淨寂靜。

會意

＊須菩提！於意云何？須陀洹能作是念，我得須陀洹果不？

本性問習性說：你的看法如何呢？證得須陀洹果位的修士，能有我已證得須陀洹果位的想法嗎？

＊須菩提言，不也，世尊！何以故？須陀洹名為入流，而無所入，不入色聲香味觸法，是名須陀洹。

習性回答本性說：不可以的，為什麼呢？因為證得須陀洹果位的修士，雖已經進入修道之流，名相上稱為「入流」，其實並無所入，因為真正證得須陀洹果位的修士，並不執著於色聲香味觸法的名相，只是暫時稱

名為「須陀洹」而已。因為修士執著於現狀，就不能往究竟處前進。

＊須菩提！於意云何？斯陀含能作是念，我得斯陀含果不？須菩提言：不也，世尊！何以故？斯陀含名一往來，而實無往來，是名斯陀含。

本性問習性說：你的看法如何呢？證得斯陀含果位的修士，能有我已證得斯陀含果位的想法嗎？習性回答本性說：不可以的，為什麼呢？因為證得斯陀含果位的修士，雖然尚須來人間一次，名相上稱為「一往來」，其實並沒有往來，因為真正證得斯陀含果位的修士，並不執著於一次的往來，只是暫時稱名「斯陀含」而已。只因還要來人間一次，以了結因果而已。

＊須菩提！於意云何？阿那含能作是念，我得阿那含果不？須菩提言，不也，世尊！何以故？阿那含名為不來。而實無不來。是故名阿那含。

本性問習性說：你的看法如何呢？證得阿那含果位的修士，能有我已證得阿那含果位的想法嗎？習性回答本性說：不可以的，為什麼呢？因

為證得阿那含果位的修士，雖然已經不須來人間經歷生死，名相上稱為「不來」，其實並沒有不來，因為真正證得阿那含果位的修士，並不執著去來，只是暫時稱名「阿那含」而已。其實本性並沒有來去的分別。

＊須菩提！於意云何？阿羅漢能作是念，我得阿羅漢道不？

本性問習性說：你的看法如何呢？證得阿羅漢果位的修士，能有我已證得阿羅漢果位的想法嗎？

＊須菩提言，不也，世尊！何以故？實無有法，名阿羅漢。

習性回答本性說：不可以的，本性！為什麼呢？因為證得阿羅漢果位的修士，已經無欲、無學，事實上沒有佛法稱為「阿羅漢」，只是暫時稱名而已。

＊世尊！若阿羅漢作是念，我得阿羅漢道，即著我人眾生壽者。

習性又回答本性說：如果證得阿羅漢果位的修士，還執著在我已證得阿羅漢道的果位，也就是等同執著我相、人相、眾生相、壽者相。

＊世尊！佛說我得無諍三昧，人中最為第一，是第一離欲阿羅漢。

習性再回答本性說：您說我的修持已經到不起分別爭論的境界，在所有人中，說我已是解空第一，已經證得第一等脫離慾望的阿羅漢果位。

＊世尊！我不作是念，我是離欲阿羅漢。世尊！我若作是念，我得阿羅漢道，世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者，以須菩提實無所行，而名須菩提，是樂阿蘭那行。

習性又回答本性說：雖然得到您的稱讚，但我並沒有心存這種妄念，我已經證得脫離慾望的阿羅漢果位。本性啊！如果我心存已證得阿羅漢道的妄念，您就不會說我是個喜歡寂靜的修士。由於我心無所執著一切行為，所以才暫時稱為喜歡修阿蘭那行。

※莊嚴淨土分第十

本文

佛告須菩提：「於意云何？如來昔在然燈佛所，於法有所得不？」「不也，世尊！如來在然燈佛所，於法實無所得。」「須菩提！於意云何？菩薩莊嚴佛土不？」「不也，世尊！何以故？莊嚴佛土者，即非莊嚴，是名莊嚴。」「是故須菩提，諸菩薩摩訶薩，應如是生清淨心，不應住色生心，不應住聲香味觸法生心，應無所住而生其心。須菩提！譬如有人，身如須彌山王，於意云何？是身為大不？」須菩提言：「甚大，世尊！何以故？佛說非身，是名大身。」

簡解

佛陀告訴須菩提說：「你的看法如何呢？我過去在然燈佛那裏，有

得到什麼佛法嗎？」須菩提回答說：「沒有的，世尊！您在然燈佛那裏實在沒有得到任何的佛法。」佛陀又問說：「須菩提！你的看法如何呢？菩薩有莊嚴的佛土嗎？」須菩提回答說：「沒有的，世尊！為什麼呢？所謂的莊嚴佛土，是由於不執著於莊嚴的名相，所以才稱為真正的莊嚴。」佛陀又說：「是的，所以須菩提你應該知道，所有的大菩薩，都應該具有如來一樣，生清淨心，不應該執著於形色而生妄心，不應該執著於聲音、香嗅、味道、觸覺、萬法而生妄心，應該不要執著而生清淨心。」又說：「須菩提！假使有一個人，他的身體就如須彌山王那樣高大，你的看法如何呢？他的身體大不大呢？」須菩提回答說：「非常大，世尊！為什麼呢？佛陀您說，不是色身的法身，才是真正的大身。」

句解

一、然燈佛：又稱燃燈佛、普光佛、錠光佛，為於過去世為釋迦菩薩授成

道記莂之佛。

二、莊嚴：端莊嚴飾，用美德莊嚴佛淨土，用戒行莊嚴自身。

三、清淨心：遠離障礙菩提的煩惱心。

四、應無所住而生其心：心不可執著一切相，才能產生清淨之心。

五、須彌山王：須彌山高度有三百三十六萬里，周圍有六萬座大大小小的山圍繞，是眾山之王，所以稱為須彌山王。

六、非身：不是法身，或指色身。

七、大身：法身無所不在，所以稱為大身。

會意

＊佛告須菩提，於意云何？如來昔在然燈佛所，於法有所得不？

本性問習性說：你的看法如何呢？本性當時在回復光明佛性時，是否有得到什麼方法呢？

＊不也，世尊！如來在然燈佛所，於法實無所得。

習性回答本性說：沒有的，當時本性在回復佛性的光明時，實在沒有得到什麼方法。因光明的佛性，本是本性中具足的，並不須要從外去獲得。

＊須菩提！於意云何？菩薩莊嚴佛土不？

本性又問習性說：你的看法如何呢？修菩薩行的修士，還須要莊嚴自己的佛性嗎？

＊不也，世尊！何以故？莊嚴佛土者，即非莊嚴，是名莊嚴。

習性回答本性說：不須要的，為什麼呢？所謂的莊嚴佛性，佛性本來就莊嚴，並不須要再去莊嚴，只是在修行過程中，暫時稱名為「莊嚴」而已。

＊是故須菩提，諸菩薩摩訶薩，應如是生清淨心，不應住色生心，不應住聲香味觸法生心，應無所住而生其心。

於是本性向習性說：在修道過程中，要修證大菩薩的果位，應該學如來本性的清淨心，不應該再執著於色聲香味觸法而生妄心，應該不要有所執著而生清淨心。

＊須菩提！譬如有人，身如須彌山王，於意云何？是身為大不？

本性又問習性說：如果有修行人，他的果位已經證得如須彌山王一樣高大，你的看法如何呢？這個身體是不是很高大呢？

＊須菩提言：甚大，世尊！何以故？佛說非身。是名大身。

已經有所覺醒的習性回答本性說：真的很大，本性啊！為什麼呢？此身體雖高大，但仍有生滅輪迴，不如佛性所說的法身，沒有生滅輪迴，才能稱為真正的大身。

※無為福勝分第十一

本文

須菩提！如恆河中所有沙數，如是沙等恆河，於意云何？是諸恆河沙，寧為多不？須菩提言：甚多，世尊！但諸恆河，尚多無數，何況其沙。須菩提！我今實言告汝，若有善男子，善女人，以七寶滿爾所恆河沙數，三千大千世界，以用布施，得福多不？須菩提言：甚多，世尊！佛告須菩提，若善男子，善女人，於此經中，乃至受持四句偈等，為他人說，而此福德，勝前福德。

簡解

佛陀說：「須菩提！有如恆河中所有沙的數目，每一粒沙比喻一恆河，你的看法如何？如此恆河沙倍數的恆河沙，其總數量多不多？」須菩

提回答說：「當然很多，世尊！由於恆河的沙數已經很多，又每一粒沙比喻一恆河，其總共的沙數，更難以數清楚了。」佛陀又說：「須菩提！我現在老實告訴你，假使有善男信女，以七寶裝滿那恆河沙倍數的三千大千世界，去行布施，所得的福德多不多？」須菩提回答說：「真的很多，世尊！」佛陀告訴須菩提：「假使有善男信女，每天讀誦這部《金剛經》，乃至於將經中的四句偈記住，而且照著去實踐，還為他人解說，如此所獲福德，勝過前面所說，用恆河沙數的三千大千世界裝滿七寶布施，所獲得的福德。」

句解

一、恆河：是南亞的一條主要河流，流經印度北部及孟加拉。

會意

＊須菩提，如恆河中所有沙數，如是沙等恆河，於意云何？是諸恆河沙，寧為多不？

本性問習性說：用恆河中所有的沙數作比喻，又以每一粒沙比喻為一條恆河，你的看法如何呢？那麼多數的恆河沙，其總數多不多？

＊須菩提言：甚多，世尊！但諸恆河，尚多無數，何況其沙。

習性回答本性說：當然非常的多，一條恆河中的沙數，已經是很多了，何況每一粒沙又比喻一條恆河，其沙的總數當然更多了。

＊須菩提，我今實言告汝，若有善男子，善女人，以七寶滿爾所恆河沙數，三千大千世界，以用布施，得福多不？

本性又問習性說：我現在實話告訴你，如果有善男信女以七寶，裝滿恆河沙一樣多的三千大千世界，去行布施，所獲得的福德多不多？

＊須菩提言：甚多，世尊。

習性回答說：真的很多，本性啊！

＊佛告須菩提，若善男子，善女人，於此經中，乃至受持四句偈等，為他人說，而此福德，勝前福德。

本性告訴習性說：如果有善男信女，天天讀誦此經以及其中的四句偈，並加以實踐，還為他人解說，如此所獲得的福德，超過前面用恆河沙數三千大千世界的布施，所獲得的福德。

❀尊重正教分第十二

本文

復次，須菩提！隨說是經，乃至四句偈等，當知此處，一切世間天人阿修羅，皆應供養，如佛塔廟，何況有人，盡能受持讀誦。須菩提！當知是人，成就最上第一希有之法，若是經典所在之處，即為有佛，若尊重弟子。

簡解

佛陀再次說：「須菩提！能夠隨處隨時隨人隨緣宣說這部《金剛經》，乃至於宣說經中的四句偈，這個宣講此經的地方，你應該要知道，一切世間的天道、人道、阿修羅道的眾生，都應該恭敬供養，如同對於佛寺塔廟一樣。更何況有人能夠完全照著經意去修持，每天讀誦此部《金剛

經》。須菩提！你應當要知道，能夠完全受持讀誦《金剛經》的修行人，可以成就最上第一希有的究竟佛法。如果有這部《金剛經》所在的地方，等於有佛在那裏，我們對於這些修行者，要像尊重佛弟子一樣恭敬。

句解

一、天：即六道中的天道，天道有欲界天、色界天、無色界天。欲界天乃修十善所感；色界天與無色界天，乃修四禪八定所感的果報。

二、人：即六道中的人道，乃修五戒所得果報。

三、阿修羅：即六道中的阿修羅道，乃過去生修下品十善，但因其持戒修福時，心存瞋恚、傲慢……等等惡念，有天人之福，無天人之德，遂得阿修羅果報。

四、供養：指對佛法僧三寶的供奉。

五、塔廟：指佛塔與廟寺。

六、受持讀誦：指學佛的人日常持誦的定課，與義理的探討，實際的修行。

七、最上第一希有之法：即是無上正等正覺的佛法，也就是找回佛性的方法。

會意

＊復次，須菩提！隨說是經，乃至四句偈等，當知此處，一切世間天人阿修羅，皆應供養，如佛塔廟，何況有人，盡能受持讀誦。

本性再次對習性說：不論何時何地能以這部《金剛經》，以及其中的四句偈，為人演說，你應當要知道，這個講經之處就是無上的道場，所有的天道、人道、阿修羅道的眾生，都應該如同對佛寺塔廟一樣恭敬供養。更何況有人能盡心讀誦，並加以實踐奉行。

＊須菩提！當知是人，成就最上第一希有之法，若是經典所在之處，即為有佛，若尊重弟子。

本性又對習性說：你應當要知道，這種人能夠成就最上等，也就是第一至高無上的佛法。所以有這部《金剛經》所在之處，等同有佛性存在，對於依據此經修行的人，都要如同尊重佛弟子一樣恭敬。

※如法受持分第十三

本文

爾時，須菩提白佛言：世尊！當何名此經？我等云何奉持？佛告須菩提，是經名為金剛般若波羅蜜，以是名字，汝當奉持。所以者何？須菩提！佛說般若波羅蜜，即非般若波羅蜜，是名般若波羅蜜。須菩提！於意云何？如來有所說法不？須菩提白佛言：世尊！如來無所說。須菩提！於意云何？三千大千世界，所有微塵，是為多不？須菩提言：甚多，世尊！須菩提！諸微塵，如來說非微塵，是名微塵。如來說世界，非世界，是名世界。須菩提！於意云何？可以三十二相見如來不？不也，世尊！不可以三十二相得見如來。何以故？如來說三十二相，即是非相，是名三十二相。須菩提！若有善男子、善女人，以恆河沙等身命布施，若復有人，於此經中，

乃至受持四句偈等，為他人說，其福甚多。

簡解

當時，須菩提向佛陀請示：「世尊！此經應當要如何命名？我們又要如何敬奉護持呢？」佛陀告訴須菩提：「這部經的名稱叫《金剛般若波羅蜜經》，這部經的名字有無上的妙義，所以你們應當敬奉持誦。這是什麼意思呢？須菩提！我所說的『般若波羅蜜』，並非是名相上的『般若波羅蜜』，是真實的解脫，現在只是暫時稱為『般若波羅蜜』而已。須菩提！你的看法如何呢？你認為我有所說法嗎？」須菩提回答說：「世尊！您不曾有所說法。」佛陀又說：「須菩提！你的看法如何呢？三千大千世界全部所有的微塵，是不是很多呢？」須菩提回答說：「當然很多，世尊！」佛陀又再說：「須菩提！那麼多細小的微塵，我說原本不是微塵，只是暫時稱為微塵而已。我所說的世界，原本不是世界，乃是眾多的東西組合而

成的，只是暫時稱為世界而已。須菩提！你的看法如何呢？可以用如來的三十二種相貌來觀看如來的真相嗎？」須菩提回答說：「不可以的，世尊！不可以從您的三十二種相貌來觀看您的如來佛性。為什麼呢？您所說的三十二種相貌，並非是如來佛性的真相，只是暫時稱為三十二種假相而已。」佛陀又說：「須菩提！如果有善男信女，以恆河沙數之多的身體生命用來不斷的布施。如果有人對於《金剛經》，能夠用來讀誦修持，以至於將經中的四句偈向人解說，所得到的福報，遠超過以恆河沙數等身命的布施，所獲得的福德。」

句解

一、**奉持：**誠心奉行持守。

二、**三十二相：**佛陀的色身有三十二種莊嚴的相貌。

會意

＊爾時，須菩提白佛言：世尊！當何名此經？我等云何奉持？

當時習性請示本性說：這一部經典要如何稱名？我們要如何恭敬護持呢？

＊佛告須菩提，是經名為金剛般若波羅蜜，以是名字，汝當奉持。

本性告訴習性說：這一部經典命名為《金剛般若羅蜜經》，由於此名字含有無上的真義，所以你們想修回本性的修士，都應當要恭敬奉持。

＊所以者何？須菩提！佛說般若波羅蜜，即非般若波羅蜜，是名般若波羅蜜。

本性又告訴習性說：我所說的運用妙智慧達於解脫的彼岸，是要實際去親證的，並不是執著於般若波羅蜜的名相，那只是暫時方便稱名而已。

＊須菩提！於意云何？如來有所說法不？須菩提白佛言：世尊！如來無所說。

本性問習性說：你的看法如何呢？我有說法嗎？習性回答本性說：本性啊！您並沒有說法。

＊須菩提！於意云何？三千大千世界，所有微塵，是為多不？

本性又問習性說：三千大千世界所有的微塵，其數目多不多呢？

＊須菩提言：甚多，世尊。

習性回答本性說：當然非常的多。

＊須菩提！諸微塵，如來說非微塵，是名微塵。如來說世界，非世界，是名世界。

本性再向習性說：所有的諸多微塵，其變化甚多，我說並不能稱為微塵，只是暫時稱名而已。我所說的世界，並非是世界的真相，只是暫時稱為「世界」而已。

＊須菩提！於意云何？可以三十二相見如來不？

本性又問習性說：可以用三十二種莊嚴相貌去看如來的本性嗎？

＊不也，世尊！不可以三十二相得見如來。何以故？如來說三十二相，即是非相，是名三十二相。

習性回答本性說：不可以三十二種的莊嚴相貌去看如來的本性。為什麼呢？您所說的三十二種莊嚴相貌，並非是本性的真相，只是暫時稱名為三十二相而已。

＊須菩提！若有善男子、善女人，以恆河沙等身命布施，若復有人，於此經中，乃至受持四句偈等，為他人說，其福甚多。

本性告訴習性說：如果有善男信女，以恆河沙數的身體生命去布施，其福德已經很多，如果有人能夠讀誦修持這部《金剛經》，乃至於將經中的四句偈，向他人解說，其福德比用恆河沙數的身命布施，所獲得的福德更多。

※離相寂滅分第十四

本文

爾時，須菩提，聞說是經，深解義趣，涕淚悲泣，而白佛言：希有世尊！佛說如是甚深經典，我從昔來，所得慧眼，未曾得聞如是之經。世尊！若復有人，得聞是經，信心清淨，即生實相，當知是人，成就第一希有功德。世尊！是實相者，即是非相，是故如來說名實相。世尊！我今得聞如是經典，信解受持，不足為難。若當來世，後五百歲，其有眾生，得聞是經，信解受持，是人即為第一希有。何以故？此人無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。所以者何？我相即是非相，人相、眾生相、壽者相，即是非相。何以故？離一切諸相，即名諸佛。佛告須菩提，如是如是，若復有人，得聞是經，不驚、不怖、不畏，當知是人，甚為希有。何以故？須

菩提！如來說第一波羅蜜，即非第一波羅蜜，是名第一波羅蜜。須菩提！忍辱波羅蜜，如來說非忍辱波羅蜜，是名忍辱波羅蜜。何以故？須菩提！如我昔為歌利王割截身體，我於爾時，無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。何以故？我於往昔節節支解時，若有我相、人相、眾生相、壽者相，應生瞋恨。須菩提！又念過去於五百世，作忍辱仙人，於爾所世，無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。是故須菩提，菩薩應離一切相，發阿耨多羅三藐三菩提心，不應住色生心，不應住聲香味觸法生心，應生無所住心。若心有住，即為非住。是故佛說菩薩心，不應住色布施。須菩提！菩薩為利益一切眾生故，應如是布施。如來說一切諸相，即是非相。又說一切眾生，即非眾生。須菩提，如來是真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者。須菩提！如來所得法，此法無實無虛。須菩提！若菩薩心住於法而行布施，如人入闇，即無所見。若菩薩心不住法

而行布施，如人有目，日光明照，見種種色。須菩提！當來之世，若有善男子、善女人，能於此經受持讀誦，即為如來，以佛智慧，悉知是人，悉見是人，皆得成就無量無邊功德。

簡解

當時，須菩提聽了佛陀宣講這一部經之後，深深領悟其中的妙義，感動得喜極而大哭，並且向佛陀說：「太稀罕、太奇妙了，世尊！您現在所說的無上甚深微妙法，我從往昔以來，已經開啟慧眼洞澈妙理，還未聽過如此的佛法。世尊！將來如果有人看到或聽到這部經，能夠生出信心，清淨本性，能親證佛性的實相，當要知道這種人已經成就第一的希有功德。世尊！這個實相，並非是假相，所以佛陀您才稱其為實相。世尊！我今天聽到您宣講如是微妙的經典，我能夠理解而且付諸實踐，對我而言並不困難。如果在未來世，二千五百年後，還有人聽到或看到這部經典，能夠理

解並付諸實踐，這種人已經具有第一希有的功德。為什麼呢？這個人已經沒有我相、人相、眾生相、壽者相。為什麼呢？因為我相並非是實相，人相、眾生相、壽者相，並非是實相。為什麼呢？因為能夠遠離一切假相，才是諸佛的真相。」佛陀告訴須菩提：「你說得很對，你說得很對！如果有人聽到或看到這部經典，不驚疑、不恐怖、不畏懼，還能保持平常心，應當知道這種人實在太難得了。為什麼呢？須菩提！我所說的『第一波羅蜜』，並非是真相的『第一波羅蜜』，只是暫時稱為『第一波羅蜜』而已。須菩提！這個『忍辱波羅蜜』，我所說的並非是實相的『忍辱波羅蜜』，只是暫時稱為『忍辱波羅蜜』而已。為什麼呢？須菩提！有如我過去世被歌利王將我的身體分解割截時，當時我沒有心存我相、人相、眾生相、壽者相。為什麼呢？我在過去世被歌利王將身體一塊一塊分割時，如果心中還存有我相、人相、眾生相、壽者相，就應該會生瞋恨心。須菩提！我又想到過去五百世前，做忍辱仙人的那個時候，已經沒有我相、人

相、眾生相、壽者相了。所以說，須菩提！要成就一位菩薩，應該要遠離一切假相，從心性中發出無上正等正覺的佛性。不應該再執著於形色而生妄心，不應該再執著於聲音、香嗅、味道、觸覺、萬法而生妄心，應該要生無所執著的清淨心。如果心中還有執著，就不能真正的安住，所以我說菩薩的心，不應該執著於形色去行布施。須菩提！菩薩為了要利益一切眾生的緣故，應該照我所說的方法，不要執著於外相去行布施才是。我說一切的假相並非是實相，一切的眾生，都具有佛性，原本不是眾生。須菩提！我一向都是講真話、講實話、講永恆不變的話，從不說欺騙的話，也不說怪異的話。須菩提！我所證悟的佛法，是沒有實體的，也不是虛假的。須菩提！如果菩薩在行布施時，還執著於有為法，就如同人走入暗室一樣，什麼東西也看不到。如果菩薩在行布施時，不執著於有為法，就如同人有眼睛，在日光明亮的照射下，什麼東西都能看得很清楚。須菩提！在將來的末法時代，如果有善男信女對於此經能夠深信，能夠讀誦並加以

實行，那我可以用智慧判斷，肯定這種人很有善根，更能看到都能成就無量無邊的功德。」

句解

一、**深解義趣：**深深地了解《金剛經》的真義。

二、**信心清淨：**有信心修持清靜的佛法。

三、**實相：**諸法真實的相貌。

四、**第一希有功德：**指佛陀證悟的境界，可以成就世間第一希有的功德。

五、**第一波羅蜜：**即六度中的般若波羅蜜。就是以妙智慧度化眾生，使能解脫。

六、**忍辱波羅蜜：**以忍辱的方法來度化眾生。

七、**歌利王割截身體：**歌利王由於懷疑忍辱仙人誘拐他的愛妃，隨即以利劍斷其手足、耳、鼻。

八、忍辱仙人：是佛陀在五百世前的身分，與歌利王同一時期住世。
九、無住心：沒有執著的心。
十、真語：如來隨自性說，毫不妄取，真如一實，故稱真語。
十一、實語：指佛所說的話真實，不妄不異。
十二、如語：如實之語，如法之語，真實不虛之言說。
十三、誑語：說做不到的話，以及欺誑眾生的話。
十四、異語：兩樣的話。如來為度化不同根器的眾生，權巧方便施教，所說的話不相矛盾。

會意

＊爾時，須菩提，聞說是經，深解義趣，涕淚悲泣，而白佛言：希有世尊，佛說如是甚深經典，我從昔來，所得慧眼，未曾得聞如是之經。

當時習性聽聞這部《金剛經》，深深領悟無上的妙法，感動得痛哭流

涕，於是向本性表白說：本性的真相，實在太稀奇罕有了，本性您所說的這部經典，我從過去到現在，洞澈一切妙理，但未曾聽說過如來本性的經典。

＊世尊！若復有人，得聞是經，信心清淨，即生實相，當知是人，成就第一希有功德。

習性又向本性表白說：如果將來有人聽聞這一部經典，能夠生誠信清淨的心，從心中體悟本性的實相，原來本性不離心，應當知道這種人，已經成就了第一等而且稀有的功德。

＊世尊！是實相者，即是非相，是故如來說名實相。

習性又向本性表白說：這個本性的實相，並不是指名相上的假相，所以您所說的是如來本性的實相。

＊世尊！我今得聞如是經典，信解受持，不足為難。若當來世，後五百歲，其有眾生，得聞是經，信解受持，是人即為第一希有。

習性又向本性表白：如今我所聽到的能回歸如來本性的經典，我已能夠理解，生出信心誠心去讀誦實踐，一點也不覺得困難。如果在未來二千五百年後的末法時期，還有眾生能夠在聽聞這部經典，能夠理解生出誠心讀誦實踐，這種人實在是第一等稀有的修士。

＊何以故？此人無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。所以者何？我相即是非相，人相、眾生相、壽者相，即是非相。何以故？離一切諸相，即名諸佛。

習性向本性表白說：這種修士已經達到無我相、無人相、無眾生相、無壽者相的境界。這是為什麼呢？我相並不是本性的真相，人相、眾生相、壽者相，都不是本性的真相。為什麼呢？因為我相、人相、眾生相、壽者相，都是假相，只要離開這一切的假相，就是諸多佛性的真相。

＊佛告須菩提，如是如是，若復有人，得聞是經，不驚、不怖、不畏，當知是人，甚為希有。

本性告訴習性說：你說得很對！你說得很對！如果將來有人，得以聽聞這部經典，心不起驚疑、恐怖、畏懼，應當要知道這種具有信心的人，實在非常的難得。

＊何以故？須菩提！如來說第一波羅蜜，即非第一波羅蜜，是名第一波羅蜜。須菩提！忍辱波羅蜜，如來說非忍辱波羅蜜，是名忍辱波羅蜜。

本性又告訴習性說：我所說的第一波羅蜜，並非是名相上的第一波羅蜜，是實相上的第一波羅蜜，才能真正稱為第一波羅蜜。我對你所說的忍辱波羅蜜，並非是名相上的忍辱波羅蜜，是本性中具足的忍辱波羅蜜，才能真正稱為忍辱波羅蜜。

＊何以故？須菩提！如我昔為歌利王割截身體，我於爾時，無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。何以故？我於往昔節節支解時，若有我相、人相、眾生相、壽者相，應生瞋恨。

本性又告訴習性說：為什麼呢？有如當時我受到魔考時，在當時我是體

會，藉境在一一清除我累劫的不良習性，我在當時已經不執著於我相、人相、眾生相、壽者相。為什麼呢？那時候在接受魔考，藉機一一去除毛病脾氣時，如果心中還執著於我相、人相、眾生相、壽者相，就會生瞋恨心。

＊須菩提！又念過去於五百世，作忍辱仙人，於爾所世，無我相、無人相、無眾生相、無壽者相。

本性又告訴習性說：我在過去五百世前降生人間修忍辱行時，在當時已經沒有我相、人相、眾生相、壽者相。

＊是故須菩提，菩薩應離一切相，發阿耨多羅三藐三菩提心，不應住色生心，不應住聲香味觸法生心，應生無所住心。

所以本性又告訴習性說：修菩薩行的人應該遠離一切的妄相，從心性中發出無上正等覺的佛心，不應該執著於色聲香味觸法而生妄心，應該要生無所執著的清淨心。

＊若心有住，即為非住。是故佛說菩薩心，不應住色布施。

本性又告訴習性：如果心性有所執著，這種執著是錯誤的。所以我說修菩薩行者的心境，不應該執著於形色去布施。

＊須菩提！菩薩為利益一切眾生故，應如是布施。如來說一切諸相，即是非相。又說一切眾生，即非眾生。須菩提！如來是真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者。須菩提！如來所得法，此法無實無虛。

本性在此一再告訴習性說：修菩薩行的人為了要利益一切眾生的緣故，應該做到不執著於形色去布施。我說所有一切的種種形相，都是假相而不是真相。又說一切的眾生本具佛性，其實不是眾生。習性啊！我所說的話，都是真話、實話、永恆不變的話，我從來不說欺騙的話，也不說怪異前後不一致的話。習性啊！我所得的佛法，並沒有實體，卻一點也不虛假。

＊須菩提！若菩薩心住於法而行布施，如人入闇，即無所見。若菩薩心不住法而行布施，如人有目，日光明照，見種種色。

本性又告訴習性說：如果修菩薩行的人執著於有為法去布施，就如同人進入暗室，什麼也看不到。如果修菩薩行的人，不執著於有為法去布施，就如同人有眼睛，在日光的照射下，能看清楚種種的形色。

＊須菩提！當來之世，若有善男子、善女人，能於此經受持讀誦，即為如來，以佛智慧，悉知是人，悉見是人，皆得成就無量無邊功德。

本性再告訴習性：在未來的末法時期，如果有善男信女，能夠對於《金剛經》讀誦誠心奉行，就能獲得佛的智慧，回歸如來本性。如此可以肯定這些人都能夠成就無量無邊的功德。

持經功德分第十五

本文

須菩提！若有善男子、善女人，初日分，以恆河沙等身布施；中日分，復以恆河沙等身布施；後日分，亦以恆河沙等身布施。如是無量百千萬億劫，以身布施。若復有人，聞此經典，信心不逆，其福勝彼。何況書寫受持讀誦，為人解說。須菩提！以要言之，是經有不可思議、不可稱量、無邊功德。如來為發大乘者說，為發最上乘者說。若有人能受持讀誦，廣為人說，如來悉知是人，悉見是人。皆得成就，不可量、不可稱、無有邊、不可思議功德。如是人等，即為荷擔如來，阿耨多羅三藐三菩提。何以故？須菩提，若樂小法者，著我見、人見、眾生見、壽者見，即於此經不能聽受讀誦，為人解說。須菩提！在在處處，若有此經，一切世間、天人、阿修

羅，所應供養，當知此處，即為是塔，皆應恭敬，作禮圍遶，以諸華香而散其處。

簡解

佛陀說：「須菩提！如果有善男信女，每天早上，以恆河沙數的身體去布施；中午的時候，又以恆河沙數的身體去布施；下午的時候，又以恆河沙數的身體去布施。像這樣的布施，經過無量百千萬億劫的時間，每天都用這麼多的身體去布施。如果有人聽到或看到這部經典，信心不退，此人所得到的福德，勝過前面所說以無量數身體布施的人。又何況用手抄寫，信受奉持誠心讀誦，為人解說，此人的福德，更難以計算。須菩提！總而言之，這部《金剛經》具有不可思議、不可稱量，沒有邊際的功德。這一部經典，我是特別為修大乘道以及最上乘道的人宣說。如果有人能夠信受奉持誠心讀誦，還廣為大眾宣說，我都會知道這種人，也都會看到這

種人，得以成就不可計量、不可稱數、沒有邊際、不可思議的功德。像這樣的人，就可以為如來承擔弘揚無上正等正覺佛法的聖業。為什麼呢？須菩提！如果喜歡小乘法的人，執著於我見、人見、眾生見、壽者見，那麼對於此部經典，是無法信受奉持誠心讀誦，以及為他人解說。須菩提！無論在任何地方，如果有這一部《金剛經》在，一切世間天道、人道、阿修羅道的眾生，都應當要供養。應當要知道這個地方，等於是佛塔，所以都應當要恭敬禮拜圍繞，並焚香參拜，獻花供奉散佈其處。

句解

一、劫：古印度計算長時間的單位，一劫相當於人間四十三億二千萬年。

二、不可思議：指奇異的、稀有的、絕妙的，常人意想不到的奇蹟。

三、不可稱量：數量大的無法計算。

四、大乘：即菩薩乘，其教義有圓有別、有頓有漸。

五、無上乘：即佛乘，其教義為一圓頓。

六、小法：即小乘佛法。

會意

＊須菩提！若有善男子、善女人，初日分，以恆河沙等身布施；中日分，復以恆河沙等身布施；後日分，亦以恆河沙等身布施。如是無量百千萬億劫，以身布施。若復有人，聞此經典，信心不逆，其福勝彼。何況書寫受持讀誦，為人解說。

本性告訴習性說：如果有善男信女，每天早上以恆河沙數的身體去布施，中午又以恆河沙數的身體去布施，下午也以恆河沙數的身體去布施，天天如此去布施，經過了百千萬億劫的時間，用身體去布施。如果另外有人，聽到或看到這部《金剛經》，信心不退，所獲得的福德勝過以那麼多身體去布施的福德。更何況用手抄寫、讀誦、信受奉持，為人

解說其內容，其福德更難以計算。

＊須菩提！以要言之，是經有不可思議、不可稱量、無邊功德。如來為發大乘者說，為發最上乘者說。

本性又對習性說：總而言之，這部經典的功德難以想像，難以數目計算，沒有邊際。所以這一部經典，我是特別為修大乘菩薩道，以及修最上乘佛道的人宣說的。

＊若有人能受持讀誦，廣為人說，如來悉知是人，悉見是人。皆得成就，不可量、不可稱、無有邊、不可思議功德。如是人等，即為荷擔如來，阿耨多羅三藐三菩提。

本性又對習性說：如果有人能夠信受奉行誠心讀誦，廣為他人解說，我可以徹底知道、完全了解，這種人可以成就不可計量、不可稱數、沒有邊際、難以想像的功德。像這樣的人，就有能力承擔弘揚無上正等正覺佛法的重任。

＊何以故？須菩提！若樂小法者，著我見、人見、眾生見、壽者見，即於此經不能聽受讀誦，為人解說。

本性又告訴習性說：為什麼呢？如果喜歡小乘佛法的人，執著於我見、人見、眾生見、壽者見，對於這一部無上甚深的經典，必然不能聽懂看懂，當然就不會去讀誦信受奉行，以及為他人解說了。

＊須菩提！在在處處，若有此經，一切世間、天人、阿修羅，所應供養，當知此處，即為是塔，皆應恭敬，作禮圍遶，以諸華香而散其處。

本性再告訴習性說：無論在何處，如果有這部《金剛經》，所有一切世間天道、人道、阿修羅道的眾生，都應該要供養，應當要知道，這種地方等同於佛性存在，所以都應當要恭敬行禮圍繞，並且要焚香參拜，獻花供奉。

能淨業障分第十六

本文

復次，須菩提！善男子、善女人，受持讀誦此經，若為人輕賤，是人先世罪業，應墮惡道，以今世人輕賤故，先世罪業，即為消滅，當得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！我念過去無量阿僧祇劫，於然燈佛前，得值八百四千萬億那由他諸佛，悉皆供養、承事，無空過者。若復有人，於後末世，能受持讀誦此經，所得功德，於我所供養諸佛功德，百分不及一，千萬億分，乃至算數譬喻所不能及。須菩提！若善男子、善女人，於後末世，有受持讀誦此經，所得功德，我若具說者，或有人聞，心即狂亂，狐疑不信。須菩提！當知是經義不可思議，果報亦不可思議。

簡解

佛陀再次說：「須菩提！如果有善男信女信受奉行誠心讀誦此經，假使還受到他人的輕賤，這是由於此人前世所造的罪業，本來應該墮落三惡道，如今受到世人輕賤的緣故，前世的罪業隨即消滅，理當獲得無上正等正覺。須菩提！我回想過去的無量阿僧祇劫，還沒有遇到然燈佛之前，已經供養八百四千萬億那由他數那麼多的佛，我全部完全供養事奉，沒有一尊佛不供養的。如果後來的末法時期，有人能夠信受奉行誠心讀誦此部經典，其所獲得的功德，和我所供養諸佛的功德相比較，我的功德還不及他的千萬億分之一，甚至於能使用的數目字去比較，都不能相比。須菩提！如果在末法時期，有善男信女能夠信受奉行誠心讀誦此部經典，所獲得的功德，我如果全部說出來，或許有人聽到了，心神將會發狂混亂，產生懷疑不相信。須菩提！你應當知道，這部《金剛經》的內涵，其奧妙是不可

思議的，所產生的果報也是不可思議的。」

句解

一、**輕賤**：卑微下賤，看不起。

二、**惡道**：指畜生、餓鬼、地獄等三惡道。

三、**無量阿僧祇劫**：阿僧祇是無央數，就是無法計算的意思，此句就是表示難以計算的長時。

四、**那由他**：多到數目難以計算。

五、**承事**：對於佛法要圓滿做到信解行證。

六、**算數譬喻**：用盡所有的數目比喻。

七、**果報**：世人今日所受之境，乃過去世所作業因的結果，故稱果；又為應於業因不斷輪迴的影響而報者，故又稱報。

會意

＊復次，須菩提！善男子、善女人，受持讀誦此經，若為人輕賤，是人先世罪業，應墮惡道，以今世人輕賤故，先世罪業，即為消滅，當得阿耨多羅三藐三菩提。

本性再次提醒習性說：如果有善男信女誠心讀誦信受奉行這一部《金剛經》，因而受到他人的輕賤，這是因為此人在前世造下罪業，本來應該墮落到三惡道，由於現在受到他人的輕賤，前世的罪業，隨即消滅，將來應當得以成就無上正等正覺。

＊須菩提！我念過去無量阿僧祇劫，於然燈佛前，得值八百四千萬億那由他諸佛，悉皆供養、承事，無空過者。

本性又告訴習性說：我回想過去無量阿僧祇劫的長時間裡，還沒有遇到然燈佛之前，我已經供養過八百四千萬億那由他那麼多的諸佛，每一尊佛我都供養及學習其圓滿德量，從來沒有疏忽過。

＊若復有人，於後末世，能受持讀誦此經，所得功德，於我所供養諸佛功德，百分不及一，千萬億分，乃至算數譬喻所不能及。

本性又對習性說：如果有人在末法時期，能夠誠心讀誦信受奉行這部經典，所獲得的功德，與我所供奉諸佛的功德比較，供奉諸佛的功德，還達不到百萬億分之一，甚至於拿出所有的數目，都沒有辦法與受持讀誦的功德比較。

＊須菩提！若善男子、善女人，於後末世，有受持讀誦此經，所得功德，我若具說者，或有人聞，心即狂亂，狐疑不信。須菩提！當知是經義不可思議，果報亦不可思議。

本性又告訴習性說：如果有善男信女在末法時期，誠心讀誦信受奉行《金剛經》，所獲得的功德，我如果完全說出來，恐怕有人聽到之後，會產生精神錯亂，懷疑不信佛法。習性啊！應當要知道這部經的真實妙義，是不可以想像的，而且所獲得的果報，也是不可想像的。

※究竟無我分第十七

本文

爾時，須菩提白佛言：世尊！善男子、善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住？云何降伏其心？佛告須菩提：善男子、善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心者，當生如是心，我應滅度一切眾生，滅度一切眾生已，而無有一眾生實滅度者。何以故？須菩提！若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，即非菩薩。所以者何？須菩提！實無有法，發阿耨多羅三藐三菩提心者。須菩提！於意云何？如來於然燈佛所，有法得阿耨多羅三藐三菩提不？不也，世尊！如我解佛所說義，佛於然燈佛所，無有法得阿耨多羅三藐三菩提。佛言：如是如是。須菩提！實無有法，如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者，然燈佛即

不與我授記，汝於來世，當得作佛，號釋迦牟尼。以實無有法，得阿耨多羅三藐三菩提，是故然燈佛與我授記，作是言，汝於來世，當得作佛，號釋迦牟尼。何以故？如來者，即諸法如義。若有人言，如來得阿耨多羅三藐三菩提，須菩提！實無有法，佛得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！如來所得阿耨多羅三藐三菩提，於是中無實無虛。是故，如來說一切法，皆是佛法。須菩提！所言一切法者，即非一切法，是故名一切法。須菩提！譬如人身長大。須菩提言：世尊，如來說人身長大，即為非大身，是名大身。須菩提！菩薩亦如是，若作是言，我當滅度無量眾生，即不名菩薩。何以故？須菩提！實無有法，名為菩薩。是故佛說一切法，無我、無人、無眾生、無壽者。須菩提！若菩薩作是言，我當莊嚴佛土，是不名菩薩。何以故？如來說莊嚴佛土者，即非莊嚴，是名莊嚴。須菩提！若菩薩通達無我法者，如來說名真是菩薩。

簡解

當時須菩提向佛陀請示說：「世尊！善男信女發無上正等正覺的佛心，要如何去安住真心，以及降伏妄心呢？」佛陀告訴須菩提說：「善男信女要發無上正等正覺的佛心，應當生如來一樣的心，我應當要度化一切的眾生，當度化一切眾生之後，實際上不能有眾生受我度化的想法。為什麼呢？須菩提！如果菩薩還執著於我相、人相、眾生相、壽者相，就不能稱為菩薩了。為什麼呢？須菩提！實在沒有方法，可以生發無上正等正覺的佛心。須菩提！你的看法如何呢？我在然燈佛那裡有得到無上正等正覺的佛法嗎？」須菩提回答說：「沒有的，世尊！依據我對佛陀所說法義的理解，佛陀在然燈佛那裡，並沒有所謂得到無上正等正覺的佛法。」佛陀說：「是的！是的！須菩提！我實在沒有得到無上正等正覺的佛法。須菩提！如果我有得到無上正等正覺的佛法，然燈佛就不給我授記，也不會說：『你於來世必當成佛，佛號為釋迦牟尼。』就因為實在沒有得到無上

正等正覺的佛法，所以然燈佛才給我授記，還如此說：『你於來世必當成佛，佛號為釋迦牟尼。』為什麼呢？所謂的『如來』，就是諸法都如其本來清淨的意思。如果有人說，如來得到無上正等正覺的佛法。須菩提！我實在沒有得到無上正等正覺的佛法。須菩提！我所得到無上正等正覺的佛法，其中沒有實體或是虛假。所以我說一切法，都是佛法。須菩提！我所說的一切法，並非是實相的一切法，只是暫時稱為一切法而已。須菩提！譬如有人身體非常高大。」須菩提似乎覺醒說：「世尊！您所說的人身高大，並非是真正的大身，只是暫時稱為大身而已。」佛陀又說：「須菩提！菩薩也是一樣，如果說，我可以度化無量的眾生，就不能稱為菩薩了。為什麼呢？須菩提！在佛法中實在沒有菩薩的稱名。所以我說，一切法中，不能執著於我相、人相、眾生相、壽者相。須菩提！如果有菩薩對人說，我應當要莊嚴佛土，那他就不能稱為菩薩了。為什麼呢？我說所謂的『莊嚴佛土』，並非世俗所說名相的『莊嚴』，法身的莊嚴才能真正稱

為『莊嚴』。須菩提！如果菩薩能夠通達無我的無為法，我說這才能稱為真正的菩薩。」

句解

一、**滅度：**滅煩惱度苦海。

二、**授記：**佛或菩薩、阿羅漢、高僧對於修行者未來將得到的成就、果位，和將要經歷事情的預言和肯定。

三、**釋迦牟尼：**釋迦是其所屬的部族，有能勇的意思；牟尼是能仁的聖賢。

四、**諸法如義：**證到如來境界，具有能以平常心面對一切的能力。

五、**無實無虛：**無實者，雖名有得而實無所得。無虛者，雖名無所得而實有。

六、**無我法：**一切法本來無我，因人有所執著而名有。

會意

＊爾時，須菩提白佛言：世尊！善男子、善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，云何應住？云何降伏其心？

當時習性向本性請問說：如果有善男信女生發無上正等正覺的佛心，要如何去安住真心？如何去降伏妄心？

＊佛告須菩提：善男子、善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心者，當生如是心，我應滅度一切眾生，滅度一切眾生已，而無有一眾生實滅度者。

本性告訴習性說：如果有善男信女生發無上正等正覺的佛心，應當要生發如來的佛心，我應當要滅除一切眾生的煩惱妄想執著，度化他們從中解脫，當度化他們解脫之後，而不能有眾生受到度化的念頭。

＊何以故？須菩提！若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，即非菩薩。

本性又告訴習性說：為什麼呢？如果修菩薩行的人，還執著於我相、人相、眾生相、壽者相，就不能成就菩薩的果位。

＊所以者何？須菩提！實無有法，發阿耨多羅三藐三菩提心者。

本性又向習性說：為什麼呢？在修行上實在沒有什麼法，可以生發無上正等正覺的佛心。

＊須菩提，於意云何？如來於然燈佛所，有法得阿耨多羅三藐三菩提不？

本性又問習性說：你的看法如何呢？當時我在然燈佛那裡，有得到生發無上正等正覺的方法嗎？

＊不也，世尊！如我解佛所說義，佛於然燈佛所，無有法得阿耨多羅三藐三菩提。

習性回答本性說：依據我所理解，解說您所說的真義，您當時在然燈佛處，並沒有成就無上正等正覺的方法可得。

＊佛言：如是如是，須菩提！實無有法，如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者，然燈佛即不與我授記，汝於來世，當得作佛，號釋迦牟尼。以實無有法，得阿耨多羅三藐三菩

提，是故然燈佛與我授記，作是言，汝於來世，當得作佛，號釋迦牟尼。何以故？如來者，即諸法如義。

本性對習性說：你說得很對！你說得很對！當時我實在沒有得到無上正等正覺的方法。當時如果我有得到無上正等正覺的方法，然燈佛就不給我授記，也不會作預言說：「你來世必定成佛，佛號叫做釋迦牟尼。」就是因為我當時心中並沒有得到無上正等正覺的想法，所以然燈佛才給我授記，並且預言說：「你於來世必定成佛，佛號稱為釋迦牟尼。」為什麼呢？因為「如來」這兩個字，就是如其本來究竟清靜的涵義。

＊若有人言，如來得阿耨多羅三藐三菩提，須菩提！實無有法，佛得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！如來所得阿耨多羅三藐三菩提，於是中無實無虛。是故，如來說一切法，皆是佛法。須菩提！所言一切法者，即非一切法，是故名一切法。

本性又向習性說：如果有人說，我有得到無上正等正覺，習性啊！你要

知道，實際上我並沒有得到無上正等正覺的方法。因為我所得到的無上正等正覺，乃是我本性具有，並不是向外得來的，其中的相貌並非是真實的，但其真理也不是虛假的。所以我才說，世間所有的一切，都是佛法的顯現。

＊須菩提，譬如人身長大。須菩提言：世尊！如來說人身長大，即為非大身，是名大身。

本性再告訴習性說：譬如我曾說人的身體，如須彌山王一樣非常高大。習性隨即回答說：本性啊！您所說的人的身體非常高大，並非指法身的高大，只是暫時以色身的高大作比喻而已。

＊須菩提！菩薩亦如是，若作是言，我當滅度無量眾生，即不名菩薩。何以故？須菩提！實無有法，名為菩薩。是故佛說一切法，無我、無人、無眾生、無壽者。

本性又告訴習性說：修菩薩行的人也要有如此的看法，不可這樣說，我

應當度化無數的眾生，如此就不能稱為菩薩了。為什麼呢？習性啊！在佛法中實在沒有菩薩的名相。所以我所說的一切法，並沒有我相、人相、眾生相、壽者相。

＊須菩提！若菩薩作是言，我當莊嚴佛土，是不名菩薩。何以故？如來說莊嚴佛土者，即非莊嚴，是名莊嚴。須菩提！若菩薩通達無我法者，如來說名真是菩薩。

本性再告訴習性說：如果修菩薩行的人，還說我應當要莊嚴佛土，就不能稱為菩薩。為什麼呢？我所說的莊嚴佛土，並非指名相上的莊嚴，乃是本性本具的自然莊嚴，才能稱為真正的莊嚴。如果修菩薩行的人，能夠對於無我徹底了解，達到圓融無礙的境界，如此才能說是真正的菩薩。

※一體同觀分第十八

本文

須菩提！於意云何？如來有肉眼不？如是，世尊！如來有肉眼。須菩提！於意云何？如來有天眼不？如是，世尊！如來有天眼。須菩提！於意云何？如來有慧眼不？如是，世尊！如來有慧眼。須菩提！於意云何？如來有法眼不？如是，世尊！如來有法眼。須菩提！於意云何？如來有佛眼不？如是，世尊！如來有佛眼。須菩提！於意云何？如恆河中所有沙，佛說是沙不？如是，世尊！如來說是沙。須菩提！於意云何？如一恆河中所有沙，有如是沙等恆河，是諸恆河所有沙數佛世界，如是寧為多不？甚多，世尊！佛告須菩提，爾所國土中，所有眾生，若干種心，如來悉知。何以故？如來說諸心，皆為非心，是名為心。所以者何？須菩提！過去

心不可得，現在心不可得，未來心不可得。

簡解

佛陀問說：「須菩提！你的看法如何呢？我有肉眼嗎？」須菩提回答說：「是的，世尊！您有肉眼。」佛陀又問：「須菩提！你的看法如何呢？我有天眼嗎？」須菩提回答說：「是的，世尊！您有天眼。」佛陀又問：「須菩提！你的看法如何呢？我有慧眼嗎？」須菩提回答說：「是的，世尊！您有慧眼。」佛陀又問：「須菩提！你的看法如何呢？我有法眼嗎？」須菩提回答說：「是的，世尊！您有法眼。」佛陀又問：「須菩提！你的看法如何呢？我有佛眼嗎？」須菩提回答說：「是的，世尊！您有佛眼。」佛陀再問說：「須菩提！你的看法如何呢？有如恆河中所有的沙，我會說那是沙嗎？」須菩提回答說：「世尊！您說那是沙。」佛陀又問：「須菩提！你的看法如何呢？有如一條恆河中所有的沙數，有如此

沙數倍的恆河，這全部所有的恆河沙數等倍的佛世界，如此的數量多不多？」須菩提回答說：「非常的多，世尊！」佛陀告訴須菩提：「在那麼多的國土中，所有眾生的種種心，我都完全知道。為什麼呢？我所說眾生的心，都不是真心，只是暫時稱為『心』而已。為什麼呢？須菩提！過去心、現在心、未來心，都不能持得，都只是暫時稱名而已。」

句解

一、**肉眼：**一一、指人的肉眼，凡夫以此肉眼可分明照見色境。

二、**天眼：**為色界天人因修禪定所得之眼，此眼遠近前後、內外晝夜皆悉能見。

三、**慧眼：**為二乘人之眼，能識出真空無相，亦能輕易洞察一切現象皆為空相、定相。

四、**法眼：**即菩薩為救度一切眾生，能照見一切法門之眼。

五、佛眼：除具足前四眼外，此眼無不見知，乃至無事不知、不聞，聞見互用，無所思維，一切皆見。

六、非心：即應無所住而生其心，此心皆能無所執著，而自然生起。

七、過去心、現在心、未來心：共稱三世心，心剎那生滅於過去、現在、未來之任何一世，皆不可得，稱為三世心不可得。

會意

＊須菩提！於意云何？如來有肉眼不？如是，世尊！如來有肉眼。

本性問習性說：你的看法如何呢？我有肉眼嗎？習性回答本性說：是的，您有肉眼。

＊須菩提！於意云何？如來有天眼不？如是，世尊！如來有天眼。

本性問習性說：你的看法如何呢？我有天眼嗎？習性回答本性說：是的，您有天眼。

＊須菩提！於意云何？如是，世尊！如來有慧眼。

本性問習性說：你的看法如何呢？我有慧眼嗎？習性回答本性說：是的，您有慧眼。

＊須菩提！於意云何？如來有法眼不？如是，世尊！如來有法眼。

本性問習性說：你的看法如何呢？我有法眼嗎？習性回答本性說：是的，您有法眼。

＊須菩提！於意云何？如來有佛眼不？如是，世尊！如來有佛眼。

本性問習性說：你的看法如何呢？我有佛眼嗎？習性回答本性說：是的，您有佛眼。

＊須菩提！於意云何？如恆河中所有沙，佛說是沙不？如是，世尊！如來說是沙。

本性問習性說：你的看法如何呢？有如恆河中所有的沙，我說是沙嗎？習性回答本性說：是的，您說是沙。

＊須菩提！於意云何？如一恆河中所有沙，有如是沙等恆河，是諸恆河所有沙數佛世界，如是寧為多不？甚多，世尊。

本性問習性說：你的看法如何呢？有如恆河中所有的沙，每一粒沙比喻為一條恆河，如此多恆河所有沙總數的佛世界，如此多的佛世界，你認為多不多呢？習性回答本性說：真的很多。

＊佛告須菩提，爾所國土中，所有眾生，若干種心，如來悉知。何以故？如來說諸心，皆為非心，是名為心。所以者何？須菩提！過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得。

本性告訴習性說：在那麼多的國土中，所有眾生的種種心，我都知道。為什麼呢？我說眾生的心，都不是佛心，只能暫時稱名為妄心而已。為什麼呢？習性啊！眾生所有的心思，都在想過去、現在、未來，這些都是妄心，都不是覺醒的真心。

※法界通化分第十九

本文

須菩提！於意云何？若有人滿三千大千世界七寶，以用布施，是人以是因緣，得福多不？如是，世尊！此人以是因緣，得福甚多。須菩提！若福德有實，如來不說得福德多，以福德無故，如來說得福德多。

簡解

佛陀又問：「須菩提！你的看法如何呢？如果有人積滿三千大千世界的七寶，用來布施，這人種下如此的善因緣，所積的福德多不多？」須菩提回答說：「是的，世尊！這人種下如此的善因緣，所得到的福德是很多的。」佛陀說：「須菩提！如果將福德執著為實有，我說那他所得到的福

德就有限而不算多了。如果不執著於福德，因此我才說他所得到的福德可以無限多。」

句解

一、因緣：因，指引生結果之直接內在原因；緣，指外在相助之間接原因。

會意

＊須菩提！於意云何？若有人滿三千大千世界七寶，以用布施，是人以是因緣，得福多不？

本性問習性說：你的看法如何呢？如果有人拿著裝滿三千大千世界的七寶，去做布施，所獲得的福德多不多呢？

＊如是，世尊！此人以是因緣，得福甚多。須菩提！若福德有實，如來不說得福德多，以福德無故，如來說得福德多。

習性回答本性說：是的，這種人以如此多的布施因緣，當然可得到很多福德。本性對習性說：如果這種人把福德當成實有，就有限量，所以我不說得福德多。如果能做到不住相布施，那麼我就會說，他所得到的福德是無限多。

❀離色離相分第二十

本文

須菩提！於意云何？佛可以具足色身見不？不也，世尊！如來不應以具足色身見。何以故？如來說具足色身，即非具足色身，是名具足色身。須菩提！於意云何？如來可以具足諸相見不？不也，世尊！如來不應以具足諸相見。何以故？如來說諸相具足，即非具足，是名諸相具足。

簡解

佛陀又問：「須菩提！你的看法如何呢？佛的法身可以從圓滿的色身去見得嗎？」須菩提回答說：「不可以的，世尊！不可以從圓滿的色身去看佛的法身。為什麼呢？您所說的圓滿色身，並非如來法身的圓滿具足，

只是暫時稱為『圓滿具足』而已。」佛陀又問：「須菩提！你的看法如何呢？如來的法身可以從圓滿的諸相看到嗎？」須菩提回答說：「不可以的，世尊！不可以從圓滿的諸外相去看佛的法身。為什麼呢？您所說的圓滿諸外相，並非如法身的圓滿具足，只是暫時稱為『諸圓滿外相』而已。

會意

＊須菩提！於意云何？佛可以具足色身見不？

本性問習性說：你的看法如何呢？我的本性能夠從圓滿的色身看到嗎？

＊不也，世尊！如來不應以具足色身見。何以故？如來說具足色身，即非具足色身，是名具足色身。

習性回答本性說：不可以的，本性是無相的，當然不能從圓滿的色身看到。為什麼呢？本性所說的圓滿色身，內中有法身在，並非從外相看到的圓滿色身，只不過是暫時稱名為圓滿色身而已。

＊須菩提！於意云何？如來可以具足諸相見不？

本性問習性說：你的看法如何呢？我的本性能夠從圓滿化身的諸外相看到嗎？

＊不也，世尊！如來不應以具足諸相見。何以故？如來說諸相具足，即非具足，是名諸相具足。

習性回答本性說：本性不應該從化身的各種形相看到。為什麼呢？您所說化身的各種形相，並不是本性的真相，只是顯現出種種形相，暫時的稱名而已。

❀非說所說分第二十一

本文

須菩提！汝勿謂如來作是念，我當有所說法，莫作是念。何以故？若人言如來有所說法，即為謗佛，不能解我所說故。須菩提！說法者，無法可說，是名說法。爾時慧命須菩提白佛言：世尊！頗有眾生，於未來世，聞說是法，生信心不？佛言：須菩提！彼非眾生，非不眾生。何以故？須菩提！眾生眾生者，如來說非眾生，是名眾生。

簡解

佛陀接著說：「須菩提！你不要以為我有這樣的想法：我應當有向眾生宣說佛法。你不要有這樣的想法。為什麼呢？如果有人說，我曾經對

眾生有所說法，那就是毀謗我，不明白我所說佛法的真義。須菩提！所謂的『說法』，真正的佛法難以言說，只是暫時稱為『說法』而已。當時充滿智慧的須菩提請示佛陀說：「世尊！在未來世中，有許多的眾生聽說了這些佛法，能夠生起信心嗎？」佛陀說：「須菩提！這些眾生有些已經開悟，有些還沒有開悟。為什麼呢？須菩提！所謂的眾生，只是眾緣和合而生，我說他們原本是佛而不是眾生，只是暫時稱為『眾生』而已。」

句解

一、**謗佛**：妨害世尊弘教所做之誹謗事跡。又泛指誹謗佛法。

二、**慧命**：對有德比丘的尊稱。又稱法身以智慧為生命。

會意

＊須菩提！汝勿謂如來作是念，我當有所說法，莫作是念。何以故？若人

言如來有所說法，即為謗佛，不能解我所說故。須菩提！說法者，無法可說，是名說法。

本性對習性說：你不要有這樣的想法，我應當對眾生有所說法，絕對不要有這種想法。為什麼呢？如果有人說我有宣說佛法，那就是在毀謗我，不能了解我說法的真正意義。習性啊！真正的佛法，是自己體悟親證，不能以言語說明的，只是勉強稱為「說法」而已。

＊爾時慧命須菩提白佛言：世尊！頗有眾生，於未來世，聞說是法，生信心不？

當時正開啟智慧的習性，向本性請示說：將來有許多眾生，聽了這些妙法，能夠生起信心嗎？

＊佛言：須菩提！彼非眾生，非不眾生。何以故？須菩提！眾生眾生者，如來說非眾生，是名眾生。

本性回答習性說：眾生本是佛，只是尚未開悟，所以不能說他是眾生，

但也不能說他不是眾生。為什麼呢？習性啊！眾生就是眾因緣之所生，我說眾生原本是佛而不是眾生，只是還未開悟而已，所以暫時稱為「眾生」而已。

❀無法可得分第二十二

本文

須菩提白佛言：世尊！佛得阿耨多羅三藐三菩提，為無所得耶！佛言：如是如是，須菩提！我於阿耨多羅三藐三菩提，乃至無有少法可得，是名阿耨多羅三藐三菩提。

簡解

須菩提請示佛陀說：「世尊！您所得到的無上正等正覺，其實是無所得吧！」佛陀說：「是的！是的！須菩提！我對於無上正等正覺，乃至於連一點點的佛法都無所得，只是暫時稱為『無上正等正覺』而已。」

會意

*須菩提白佛言：世尊！佛得阿耨多羅三藐三菩提，為無所得耶！

習性又向本性請示說：您所得到無上正等正覺，應該是無所得吧！

*佛言：如是如是，須菩提！我於阿耨多羅三藐三菩提，乃至無有少法可得，是名阿耨多羅三藐三菩提。

本性回答習性說：你說得極是！你說得極是！我對於無上正等正覺，實在連一點點都都沒有得到，那是本性中具有，並非向外求得，這才真正稱為無上正等正覺。

淨心行善分第二十三

本文

復次，須菩提！是法平等，無有高下，是名阿耨多羅三藐三菩提。以無我無人無眾生無壽者，修一切善法，即得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！所言善法者，如來說即非善法，是名善法。

簡解

佛陀再次說：「須菩提！我所說的佛法是平等的，沒有高下的分別，只是暫時取名為『無上正等正覺』而已。只要心存無我、無人、無眾生、無壽者的觀念，認真去修持一切善法，就可獲得無上正等正覺。須菩提！所說的真正善法，我說並非是名相的善法，只是暫時稱為『善法』而已。」

會意

＊**復次，須菩提！是法平等，無有高下，是名阿耨多羅三藐三菩提。以無我無人無眾生無壽者，修一切善法，即得阿耨多羅三藐三菩提。**

本性再次對習性說：我所說無上正等正覺的佛法，是平等的，並沒有高下的分別，才能真正稱為無上正等正覺。用無我相、無人相、無眾生相、無壽者相的觀念去修持一切善法，才能真正得到無上正等正覺。

＊**須菩提！所言善法者，如來說即非善法，是名善法。**

本性又對習性說：我所說的善法，並非是名相上的善法，要真正付諸實踐的，才能稱為真正的善法。

※福智無比分第二十四

本文

須菩提！若三千大千世界中，所有諸須彌山王，如是等七寶聚，有人持用布施。若人以此般若波羅蜜經，乃至四句偈等，受持讀誦，為他人說。於前福德，百分不及一，百千萬億分，乃至算數譬喻所不能及。

簡解

佛陀又說：「須菩提！如果有人拿相當於三千大千世界中所有的須彌山，堆滿了七寶去布施，還不如有人以此部的《金剛般若波羅蜜經》與人結緣，乃至於以經中的四句偈，信受奉行誠心讀誦，並為他人宣說。前者所得的福德，還比不上後者所得福德的百分之一、百千萬億分之一，甚至

用所有的算數來比喻，都無法比得上。

會意

＊須菩提！若三千大千世界中，所有諸須彌山王，如是等七寶聚，有人持用布施。若人以此般若波羅蜜經，乃至四句偈等，受持讀誦，為他人說。於前福德，百分不及一，百千萬億分，乃至算數譬喻所不能及。

本性告訴習性說：如果有人以三千大千世界中的須彌山王，堆滿了七寶去做布施。如果另外有人，能以這部《金剛經》，以及其中的四句偈，天天讀誦信受奉行，為他人解說。前以堆滿三千大千世界須彌山王的七寶去布施，其所得福德，比不上後者所獲得的福德的百分之一、百千萬億分之一，甚至於所有的算數，都比不上。由此可見，喚醒本性，回歸本位的價值與重要性。

❀化無所化分第二十五

本文

須菩提！於意云何？汝等勿謂如來作是念，我當度眾生，須菩提！莫作是念。何以故？實無有眾生如來度者，若有眾生如來度者，如來即有我人眾生壽者。須菩提！如來說有我者，即非有我，而凡夫之人，以為有我。須菩提！凡夫者，如來說即非凡夫，是名凡夫。

簡解

佛陀又問：「須菩提！你的看法如何呢？你們不要以為我在度化眾生時，存有度化眾生的想法。須菩提！你們不要這樣想，為什麼呢？實際上沒有一個眾生是我所度化。如果我心存度化眾生，我就是執著於我相、人相、眾生相、壽者相。須菩提！我所說的『我』，只是暫時稱名而已，並

非是執著我相。然而一般的凡夫，卻是執著我相，以為有我。須菩提！所謂的『凡夫』，我說原本是佛而非凡夫，只是暫時稱為『凡夫』而已。」

句解

一、凡夫：指凡庸之人。就修行階位而言，未見四諦之理而凡庸淺識者。

會意

＊須菩提！於意云何？汝等勿謂如來作是念，我當度眾生，須菩提！莫作是念。何以故？實無有眾生如來度者，若有眾生如來度者，如來即有我人眾生壽者。

本性告訴習性說：你們不要認為我有這樣的想法，我應當度化眾生，習性啊！不要存這樣的想法。為什麼呢？其實沒有眾生是我所度化的，如果我有度化眾生的想法，那我就執有我相、人相、眾生相、壽者相。

＊須菩提！如來說有我者，即非有我，而凡夫之人，以為有我。須菩提！凡夫者，如來說即非凡夫，是名凡夫。

本性再告訴習性說：我所說的有我相，必非真正有我相，只是暫時稱為「有我」而已，然而凡夫都認為有我。習性啊！所謂的凡夫，我說他們都具有佛性，並非是凡夫，只是在未修成佛之前，暫時稱為「凡夫」而已。

❀法身非相分第二十六

本文

須菩提！於意云何？可以三十二相觀如來不？須菩提言：如是如是，以三十二相觀如來。佛言：須菩提！若以三十二相觀如來者，轉輪聖王即是如來。須菩提白佛言：世尊！如我解佛所說義，不應以三十二相觀如來。爾時世尊而說偈言：若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。

簡解

佛陀又問：「須菩提！你的看法如何呢？可以用三十二種莊嚴相貌，來辨認如來佛性嗎？」須菩提回答說：「應該是可以的，應該是可以的，應該可以三十二相來辨認如來佛性。」佛陀說：「須菩提！如果可以三十二種相貌來辨認如來佛性，那轉輪聖王就是如來了。」須菩提聽了

之後，隨即向佛陀說：「世尊！我現在了解您所說的意思了，不應該以三十二種相貌去辨認如來佛性。」當時世尊說了偈言：「如果以形色來辨認我，以聲音來求得如來性，這種人已行於邪道，永遠見不到如來的本性。」

句解

一、轉輪聖王：意即旋轉輪寶之王，擁有輪、象、馬、珠、女、居士、主兵臣等七寶，具足長壽、無疾病、容貌出色、寶藏豐富等四德，統一須彌四洲，以正法御世，其國土豐饒，人民和樂。也具有如來的三十二相。

會意

＊須菩提！於意云何？可以三十二相觀如來不？

本性問習性說：你的看法如何呢？可以用色身的三十二種莊嚴相貌，去

觀看如來本性嗎？

＊須菩提言：如是如是，以三十二相觀如來。

習性回答本性說：是的是的，可以用色身的三十二種莊嚴相貌，去觀看如來的本性。

＊佛言：須菩提！若以三十二相觀如來者，轉輪聖王即是如來。

本性告訴習性說：如你所說，可以用三十二種莊嚴外相觀看如來本性，那轉輪聖王也具有的三十二種莊嚴相貌，那轉輪聖王就是如來本性了。

＊須菩提白佛言：世尊！如我解佛所說義，不應以三十二相觀如來。爾時世尊而說偈言：若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。

習性聽了本性說明後，及時醒悟說：我現在了解您所說的真義了，不應該用三十二種莊嚴的外相來觀看如來本性。當時本性說了一個偈語：「如果要從外表的形色見到本性，用人間的聲音來求知本性，不用心去體悟使本性覺醒，這種人已經走入邪道，自然不能見到如來本性。」

無斷無滅分第二十七

本文

須菩提！汝若作是念，如來不以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！莫作是念，如來不以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！汝若作是念，發阿耨多羅三藐三菩提心者，說諸法斷滅，莫作是念。何以故？發阿耨多羅三藐三菩提心者，於法不說斷滅相。

簡解

佛陀說：「須菩提！你不要有這樣的想法，佛陀不是有具有圓滿的色身，才能得到無上正等正覺的嗎？須菩提！不要這樣想，佛陀不是具有圓滿的色身，才得到無上正等正覺嗎？須菩提！你如果有這樣的想法，要去

生發無上正等正覺的菩提心，說諸法是斷滅的，互相沒有因果關係，不要有這樣的想法，為什麼呢？要生發無上正等正覺的菩提心的人，對於諸法不能說是斷滅的。」

句解

一、斷滅：印度六十二種外道所執，認為眾生死後完全斷滅。

會意

＊須菩提！汝若作是念，如來不以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！莫作是念，如來不以具足相故，得阿耨多羅三藐三菩提。

本性告訴習性：你如果有這樣的想法，我不是具有圓滿的色身，才可獲得無上正等正覺，這是倒果為因的說法，是不正確的，應該先藉假體以修真性，等到覺行圓滿，自然會顯現圓滿的色身。習性啊！要借著色身

才能修得如來本性，所以你不要有這樣的想法，我必須先具有圓滿色身，才能夠得到無上正等正覺的本性。

＊須菩提！汝若作是念，發阿耨多羅三藐三菩提心者，說諸法斷滅，莫作是念。何以故？發阿耨多羅三藐三菩提心者，於法不說斷滅相。

本性再告訴習性說：如果你有這樣的想法，發無上正等正覺的修行者，說一切法沒有因果關係，這是錯誤的，不可以存有這種想法。為什麼呢？一切法有因果關係，有前後相續的因緣，是不可能斷滅的。因而生發無上正等正覺的修行者，對於佛法要有前因後果的觀念，所以不能說諸法是斷滅的。

不受不貪分第二十八

本文

須菩提！若菩薩以滿恆河沙等世界七寶，持用布施，若復有人，知一切法無我，得成於忍，此菩薩勝前菩薩所得功德。何以故？須菩提！以諸菩薩不受福德故。須菩提白佛言：世尊！云何菩薩不受福德？須菩提！菩薩所作福德，不應貪著，是故說不受福德。

簡解

佛陀又說：「須菩提！如果有菩薩以裝滿恆河沙等那麼多的世界七寶，拿去布施。如果又有一個人，知道一切法本來沒有我，不執著於我相而達於忍無可忍的自在境界，這位菩薩所得的功德，超過前面菩薩布施那麼多的七寶功德，為什麼呢？須菩提！由於諸菩薩不會受到福德的束

縛。」須菩提請示佛陀說：「世尊！為何菩薩不會受到福德的束縛？」佛陀說：「須菩提！菩薩所作的福德，不應該貪著，所以才說不會受到福德的束縛。」

句解

一、得成於忍：忍而忘忍、忍而無忍、忍無可忍的清淨境界。

會意

＊須菩提！若菩薩以滿恆河沙等世界七寶，持用布施，若復有人，知一切法無我，得成於忍，此菩薩勝前菩薩所得功德。何以故？須菩提！以諸菩薩不受福德故。

本性告訴習性說：如果修菩薩行的人，用裝滿恆河沙數的世界七寶，去布施給眾人。如果另外有人，知道萬法本空，一切法中沒有我相的存

在，而且能修到不須要用忍耐的無上清淨境界，這個修無生法忍的菩薩，其功德勝過前者以滿恆河沙等世界七寶布施，所獲得的功德。為什麼呢？習性啊！你應當要知道，真正修菩薩行的人，不應該執著於福德，因此成為本性的束縛障礙。

＊須菩提白佛言：世尊！云何菩薩不受福德？

習性請示本性說：為什麼修菩薩行的人不能執著於福德？

＊須菩提！菩薩所作福德，不應貪著，是故說不受福德。

本性回答習性說：修菩薩行的人實行布施，本是該做的事，不應該貪著於所積的福德，那會落入輪迴，所以說不要執著於福德。

※威儀寂靜分第二十九

本文

須菩提！若有人言，如來若來若去，若坐若臥，是人不解我所說義。何以故？如來者，無所從來，亦無所去，故名如來。

簡解

佛陀說：「須菩提！如果有人說，佛陀也像平凡人一樣，來來去去，坐坐臥臥，這種人不了解我所說『如來』的真實義。為什麼呢？所謂的『如來』，沒有來處，也沒有去處，因此只是暫時稱為『如來』而已。」

句解

一、無所從來，亦無所去：本性如如不動，不曾有來去之情形。

會意

＊須菩提！若有人言，如來若來若去，若坐若臥，是人不解我所說義。何以故？如來者，無所從來，亦無所去，故名如來。

本性告訴習性說：如果有人說，我的如來法身和凡人一樣，有來去行住坐臥，這種人並不了解我所說本性的真義。為什麼呢？如來的本性，是如如不動的，根本沒有來來去去，只是暫時用「如來」來稱呼而已。

※一合理相分第三十

本文

須菩提！若善男子、善女人，以三千大千世界，碎為微塵，於意云何？是微塵眾，寧為多不？須菩提言：甚多，世尊！何以故？若是微塵眾實有者，佛即不說是微塵眾。所以者何？佛說微塵眾，即非微塵眾，是名微塵眾。世尊！如來所說三千大千世界，即非世界，是名世界。何以故？若世界實有者，即是一合相，如來說一合相，即非一合相，是名一合相。須菩提！一合相者，即是不可說，但凡夫之人，貪著其事。

簡解

佛陀問：「須菩提！如果有善男信女將三千大千世界，打碎成為微

塵，你的看法如何呢？這些眾多的微塵，其數目多嗎？」須菩提回答說：「真的很多，世尊！為什麼呢？如果眾多的微塵真實存在，佛陀您也不會說是眾多的微塵了。為什麼呢？因為佛陀所說的眾多微塵，並非指名相上的眾多微塵，只是暫時稱為『眾多的微塵』而已。世尊！您所說的三千大千世界，也不是指名相上的三千大千世界，只是暫時稱為『三千大千世界而已』。為什麼呢？如果世界真實存在，其實也是一個合相，而佛陀您所說的一合相，原本也不是一合相，只是暫時稱為『一合相』而已。」佛陀說：「須菩提！這世界的一合相，其中的實況是很難說清楚的，但是一般的凡夫卻貪著眼前的事物，因而迷失本性。」

句解

一、一合相：指由眾緣和合而成的一件事物。以佛教的觀點來說，世間的一切法，皆為一合相。

二、不可說：不可以言語說明。指真理乃可證知而非言語所能詮釋者。

＊須菩提！若善男子、善女人，以三千大千世界，碎為微塵，於意云何？是微塵眾，寧為多不？

會意

本性問習性說：如果有善男信女，將三千大千世界打碎成為微塵，你的看法如何呢？如此細小微塵的數量是不是很多呢？

＊須菩提言：甚多，世尊！何以故？若是微塵眾實有者，佛即不說是微塵眾。所以者何？佛說微塵眾，即非微塵眾，是名微塵眾。世尊！如來所說三千大千世界，即非世界，是名世界。何以故？若世界實有者，即是一合相，如來說一合相，即非一合相，是名一合相。

習性告訴本性說：其數目真的很多。為什麼呢？如果微塵的實體還有數目可算，您會說這眾微塵還不能說是很多。為什麼呢？您所說的眾多微

塵，並非說眾多數目可計算的微塵，比喻非常多的意思，因此只是暫時稱為「微塵眾」而已。本性啊！您所說的三千大千世界，並非是目前可計算的世界，只是暫時稱為「世界」而已。為什麼呢？如果世界是真實存在，也就是一個合相而已，然而您說明了這一合相的世界，經常分分合合變動不定，並非真正的一合相，只是暫時稱為「一合相」而已。

＊須菩提！一合相者，即是不可說，但凡夫之人，貪著其事。

本性告訴習性說：世界是眾多東西的結合體，經常有所變動，這是難以說明的事實，但一般人不能理解，只是迷戀眼前的事物，就無法看清如如不動的本性了。

※知見不生分第三十一

本文

須菩提！若人言：佛說我見人見眾生見壽者見，須菩提！於意云何？是人解我所說義不？不也，世尊！是人不解如來所說義。何以故？世尊說我見人見眾生見壽者見，即非我見人見眾生見壽者見，是名我見人見眾生見壽者見。須菩提！發阿耨多羅三藐三菩提心者，於一切法，應如是知，如是見，如是信解，不生法相。須菩提！所言法相者，如來說即非法相，是名法相。

簡解

佛陀問說：「須菩提！如果有人說，佛陀經常還說我見、人見、眾生見、壽者見，是否我還執著於此四見呢？須菩提！你的看法如何呢？像這

樣的人，能夠了解我所說四見的真義嗎？」須菩提回答說：「不了解的，世尊！這個人根本不懂得佛陀所說四見的真義。為什麼呢？佛陀所說的我見、人見、眾生見、壽者見，在本性中原本沒有我見、人見、眾生見、壽者見，只是暫時稱為『我見、人見、眾生見、壽者見』而已。」佛陀說：「須菩提！要生發無上正等正覺的人，對於一切佛法，應該有如此的認知，如此的明見，如此的正信了解，不要執著於佛法的名相。須菩提！所說的法相，我說其實並沒有法相，只是暫時稱為『法相』而已。」

句解

一、我見：執著有實我的妄見。從而產生人見、眾生見、壽者見的分別心。

會意

＊須菩提！若人言：佛說我見人見眾生見壽者見，須菩提！於意云何？是人解我所說義不？

本性問習性說：如果有人說，本性還經常說到我見、人見、眾生見、壽者見，是否本性還存有這四見呢？習性啊！你的看法如何呢？這種人能夠了解我所說的這四見的真義嗎？

＊不也，世尊！是人不解如來所說義。何以故？世尊說我見人見眾生見壽者見，即非我見人見眾生見壽者見，是名我見人見眾生見壽者見。

習性回答本性說：這種人不能了解如來本性所說的真義。為什麼呢？您所說的我見、人見、眾生見、壽者見，並不是您還執著於我見、人見、眾生見、壽者見，只是為了斷除眾生的四見，所以暫時使用四見的名相來說明而已。

＊須菩提！發阿耨多羅三藐三菩提心者，於一切法，應如是知，如是見，如是信解，不生法相。須菩提！所言法相者，如來說即非法相，是名法相。

本性再告訴習性說：生發無上正等正覺佛心的修行人，對於一切佛法，應該像如來本性一樣知道其真義，了解其真相，真實的信受解脫，不要執著於佛法的名相。習性啊！我所說的真實法相，並不是指佛法的名相，只是暫時使用「法相」的名稱而已。

※應化非真分第三十二

本文

須菩提！若有人以滿無量阿僧祇世界七寶，持用布施，若有善男子、善女人。發菩提心者，持於此經，乃至四句偈等，受持讀誦，為人演說，其福勝彼。云何為人演說，不取於相，如如不動，何以故？一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。

簡解

佛陀說：「須菩提！如果有人以裝滿無量阿僧祇世界之多的七寶，拿去布施。如果另有善男信女生發菩提心，依據本經去修持，乃至於以經中的四句偈，信受奉行誠心讀誦，並且講解給他人聽，此人所得到的福德，勝過拿無量無數世界七寶去布施的人。為何在為人演說的時候，不能執著

於法相，要保持如如不動的心，為什麼呢？因為一切的有為法，有如做夢是虛幻的，有如泡沫是烏有的，有如幻影是虛假的，有如朝露是短暫的，有如雷電是剎那的，應該要如此的觀照。」

句解

一、**如如不動**：外不著相，內不動心，永保清淨。

二、**一切有為法**：指有作為、有造作之一切因緣所生法。

三、**如夢幻泡影**：如夢之空，如幻不實，如泡烏有，如影虛假。

四、**如露亦如電**：如露之短暫，亦如電之剎那。

五、**應作如是觀**：如同此情境的看法。

會意

＊須菩提！若有人以滿無量阿僧祇世界七寶，持用布施。若有善男子、善

女人，發菩提心者，持於此經，乃至四句偈等，受持讀誦，為人演說，其福勝彼。

本性告訴習性說：如果有人以裝滿無量無數世界的七寶，拿去布施。如果還有善男信女生發菩提佛心，信受奉行這部《金剛經》，乃至於將經中的四句偈，一起誠心讀誦並以奉行，為他人演講解說，其所獲得的福德，勝過拿裝滿無量無數世界七寶的布施福德。

＊云何為人演說，不取於相，如如不動，何以故？一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。

本性又對習性說：我現在告訴你們，在為人演說的時候，不可執著於諸相，保持內心的清淨，不受外境影響而干擾，為什麼呢？因為人間的有為法，有生滅無常的現象，有如夢境的虛幻，有如泡沫的烏有，有如幻影的虛假，有如朝露的短暫，有如雷電的剎那，應該要如此去觀照，不會被諸相所迷惑，這才是這部《金剛經》的真義。

本文

佛說是經已，長老須菩提，及諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，一切世間，天人、阿修羅，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。

簡解

佛陀講完這部《金剛經》之後，與會的長老須菩提，以及諸多的比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，還有世間的天道、人道、阿修羅道的眾生，聽到佛陀所說的妙法，都非常高興，都有信心依據此經的妙法去修持。

句解

一、**比丘尼**：指出家修行的女眾。

二、**優婆塞**：指在家修行的男眾。

三、優婆夷：指在家修行的女眾。

會意

＊佛說是經已，長老須菩提，及諸比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，一切世間，天人、阿修羅，聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。

本性說完這部《金剛經》之後，一切有緣聽到此經典，正在修佛的人，都非常高興，誠信接受依法遵奉修行，除去習性的污染，以回歸本性的清淨。

迴向偈

印經功德最可貴　化除煩惱生智慧
迴向冤親真懺悔　祈望災難能化解
從此平安幸福會　國泰民安無怨懟
依經奉行般若隨　明德親民至善垂
清靜無為自然歸　一切理想皆順遂

國 家 圖 書 館 出 版 品 預 行 編 目 資 料

系列名／心靈館 79

書　名／金剛經會意

多識界圖書文化有限公司
www.multiviews.com.tw

編　　撰	癡翁
封面設計	簡文章
排版設計	福美設計工作室 02-8921-1285

出 版 者	多識界圖書文化有限公司
發 行 人	蘇俊源
地　　址	235 新北市中和區建一路7號7樓
電　　話	886-2-2226-1515
傳　　真	886-2-2226-1010
網　　址	www.multiviews.com.tw
電子信箱	multiviews1515@gmail.com
劃撥帳號	19431985
戶　　名	多識界圖書文化有限公司
初版日期	110年01月1000本

◎非賣品◎歡迎索取・廣為流通（缺頁或破損的書・請寄回更換）

流通處　多識界圖書文化有限公司
新北市中和區建一路 7 號 7 樓
電話：02-2226-1515　張小姐

Facebook
QR code

YouTube
QR code

尊重版權・歡迎印贈